

**LEONARDO BOFF (1938)**  
**Profesor: José Mario Vázquez Carballo**

**Aula de Teología**  
**23 de febrero de 1020**

## **INTRODUCCIÓN**

Aunque la conferencia no se pronunció, tal y como se publica, consideré oportuno la inserción de las notas al pie para que el lector disponga de un documentado aparato crítico. La introducción, en tres apartados, está hecha conscientemente, a modo de síntesis, para aquellos que quieran disponer de las ideas clave destacadas en la conferencia sobre la vida y obra del autor. Para más información, sobre detalles y aspectos de interés de L. Boff, así como en lo que respecta a una más amplia bibliografía deberán consultarse las obras básicas de referencia<sup>1</sup>.

### **El teólogo de las masas populares**

Leonardo Boff es uno de los teólogos latinoamericanos más influyentes<sup>2</sup> y discutidos. Reconocido como uno de los símbolos de la TdL<sup>3</sup>, se dice de él que, con un estilo ágil e incisivo, llevó la TdL a las masas populares e hizo de ella un movimiento cultural, religioso y eclesial. B. Mondin constata que, mientras G. Gutiérrez ha sido el padre de la TdL, LB ha sido su principal propagandista<sup>4</sup>. J. L. Illanes y J. I. Saranyana, B. D'Avanzo, J. Lois, J. Carlos Scannone y otros, le insertan entre los teólogos de “*la segunda generación de la teología de la liberación*”. S. Rodríguez y J. Mora Galiana, entre otros, le consideran uno de los principales “*inspiradores*”<sup>5</sup>; J. Moltmann<sup>6</sup>, O. González de Cardedal<sup>7</sup> y un número muy significativo de teólogos, entre los “*principales exponentes*”<sup>8</sup>; N. Silanes le considera “*figura señera*” de la TdL; P. Trigo, “*uno de*

<sup>1</sup> La biografía de LB puede verse con todo detalle en: J. M. VÁZQUEZ CARBALLO, *Trinidad y sociedad. Implicaciones éticas y sociales en el pensamiento trinitario de Leonardo Boff*, Salamanca, 2008. Para un mejor aparato crítico, cf. la obra citada. Suprimo muchas referencias bibliográficas en relación con la obra original, detalles de citas y referencias concretas ya que pueden contrastarse en la publicación citada. En esta obra, amplia bibliografía actualizada: págs.: 623-642.

<sup>2</sup> La influencia de LB la reconoce también Ratzinger en la carta dirigida al “*Reverendo Padre Leonardo Boff*” con motivo de su libro *Iglesia: Carisma y Poder*. Al final de la carta, Ratzinger dice textualmente: “*En vista de la influencia que el libro en cuestión viene ejerciendo sobre los fieles, esta carta será publicada, teniendo en cuenta, si fuera el caso, la posición que usted eventualmente resuelva tomar*”: CDF, *Carta de Ratzinger a L. Boff*, 15 de mayo de 1984, en: *Misión Abierta* 1 (1985) 13. A la influencia de LB se refieren también muchos teólogos, entre ellos, el actual Obispo Adolfo González Montes: Cf. A. GONZÁLEZ MONTES, *Teología política contemporánea. Historia y Sistemas* (Salamanca, 1995<sup>2</sup>) 166.

<sup>3</sup> La expresión se utilizó por primera vez en una reunión de animadores de pastoral en Chimbote (al norte de Lima) en julio de 1968. Formaba parte del texto de una conferencia de G. Gutiérrez publicado el año siguiente en Montevideo.

<sup>4</sup> “*Mentre Gutierrez è stato certamente il padre della teologia della liberazione, Leonardo Boff è stato il suo più efficace propagandista*”: B. MONDIN, *Storia della Teologia*, Vol. 4 (Bologna 1997) 719.

<sup>5</sup> S. RODRÍGUEZ, *Una perspectiva sociológica de la Teología de la Liberación. De historia sojuzgada a historia “sagrada”*, *Sociedad y Utopía* 8 (1996) 115. J. MORA GALIANA, *Boff, Leonardo*, en: O. UÑA JUÁREZ Y A. HERNÁNDEZ SÁNCHEZ (DIRS.), *Diccionario de Sociología* (Madrid, 2004) 146.

<sup>6</sup> J. MOLTMANN, *God for a secular society. The public relevance of theology* (London, 1999): La referencia de J. Moltmann a LB aparece con motivo de un estudio comparativo entre la teología latinoamericana de la liberación y la teología política europea. Resalta que, mientras para la TdL, el “*locus theologicus*” es el sufrimiento del pobre, para la TPE, es el espectro de la culpa histórica del holocausto.

<sup>7</sup> “*Máximo exponente de la teología de la liberación con G. Gutiérrez y J. Sobrino y una expresión significativa de la cristología de nuestro siglo*”: O. G. DE CARDEDAL, *Cristología* (Madrid, 2001) 344.

<sup>8</sup> R. BERZOSA, *Hacer teología hoy. Retos, perspectivas, paradigmas* (Madrid, 1974) 72.

los más constantes animadores”; C. Nogara, “uno de los mejores teólogos de la nueva generación brasileña”; J. Arias “el padre de la Teología de la Liberación de Brasil”; B. Chenu “de los más importantes de la TdL”; X. Pikaza “una de las figuras teológicas más significativas de los últimos decenios”; muchos, entre ellos también J. Lois y A. F. McGovern, “el más prolífico e influyente” de la llamada “segunda generación” de la TdL<sup>9</sup>.

J. Comblin divide la historia de la teología latinoamericana, de los últimos treinta años, en cuatro fases. A LB le relaciona con la segunda, tercera y cuarta. En la segunda “*marcó la diferencia, anunciando el tema del cautiverio*”; en la tercera, en 1983, “*a iniciativa de Leonardo Boff, nació una colección de TdL en 53 volúmenes, de los cuales, hasta el día de hoy, [el original en portugués es del año 2000] se han publicado 28 en portugués, y algunos en español, alemán, inglés, francés e italiano*”. En la cuarta fase, que J. Comblin llama “*época de las revisiones*”, LB aparece entre los nombres de Sergio Torres, Clodovis Boff, Frei Betto, J. Batista Libanio y otros muchos que “*contemplando retrospectivamente todo lo acaecido, entran en un proceso de revisión y esclarecimiento*”. El teólogo nicaragüense J. Pixley sitúa a LB entre el presente y futuro de la TdL con la publicación de “*libros fundamentales donde vincula la lucha de los pobres con la lucha por la defensa de la Tierra*”.

González Montes dice que LB es como un “*eslabón*” entre la primera y la segunda generación de la TdL porque con él se da “*un desarrollo más eclesiológico de la teología de la liberación*”<sup>10</sup>. En resumen, “*inspirador*”, “*principal exponente*”, “*constante animador*”, “*el más prolífico de la segunda generación de la TdL*”, “*el mejor de la nueva generación brasileña*”, “*el padre de la TdL en Brasil*”, “*eslabón entre generaciones*”... lo cierto es que casi todos los intelectuales reconocen su influencia, su popularidad y su papel determinante en la difusión de la TdL<sup>11</sup>.

### **Un itinerario personal y teológico apasionante e influyente**

Su itinerario personal y teológico es uno de los más originales, creativos y apasionantes del actual panorama teológico. Pero, si la influencia de LB ha sido grande en la teología, tanto en el mundo empobrecido como en el llamado primer mundo, no ha sido menor su capacidad de convocatoria<sup>12</sup> en los movimientos cristianos de base y en amplios sectores sociales, culturales y políticos, contribuyendo a generar en ellos una conciencia crítica y alternativa. Personalidad insustituible para muchos cristianos de América Latina, es un referente para la intelectualidad,

<sup>9</sup> Suprimí las referencias de estos autores por razones de brevedad. Para más detalles, cf. citas de la not. 1.

<sup>10</sup> El representante de este movimiento eclesiológico es LB. Cf. A. GONZÁLEZ MONTES, *Teología política contemporánea...*, o. c., 134.

<sup>11</sup> “*Fra gli altri autori di fama si devono includere il brasiliano Leonardo Boff*”: A. E. McGRATH, *Teología cristiana* (Torino, 1999) 130.

<sup>12</sup> Hay muchos testimonios sobre la capacidad de convocatoria de LB. Como muestra, incluyo aquí el del jesuita Joseph Vives con motivo de la presencia de LB en Barcelona cuando se le concedió el Premio Alfonso Comín: “*Fray Leonardo Boff estuvo entre nosotros y llenó a rebosar dos de los foros más nobles y más capaces que la ciudad pudiera ofrecerle: el Saló de Cent y Santa María del Mar. Sería fácil atribuir su capacidad de convocatoria a la propaganda gratuita de la represión vaticana voceada por los medios de comunicación. Pero esto no explica todavía la fascinación entre embelesada y perpleja con que, en ambos lugares, un público sobrecogido escuchaba y aplaudía cálidamente su palabra. Porque, al fin, Fray Leonardo no hizo más que hablar, con simplicidad y fervor genuinamente franciscanos, de Dios y de los pobres, del Dios de los pobres. (...) Pienso que el poder de convocatoria de Fray Leonardo está, sobre todo, en que voces como la suya nos son penosamente, casi diría angustiosamente necesarias en nuestro pobre mundo rico y aparentemente autosatisfecho. (...) La voz de Fray Leonardo resuena como la voz de un profeta que, al descubrimos el vacío -el pecado- de nosotros mismos y de nuestra sociedad, nos anuncia la voluntad salvadora del único Dios sólido y auténtico*”: J. VIVES, *Boff profeta del Dios de los pobres*, El Ciervo 436 (1987) 26.

para numerosos movimientos eclesiales y para movimientos políticos concretos. Es reconocida la influencia de LB en Lula, actual presidente de Brasil. También sabemos de las simpatías y del apoyo explícito del teólogo al Presidente y al PT. Lula “*es en parte hijo del cristianismo de la teología de la liberación*”<sup>13</sup> y, además, confidente espiritual de LB con quien mantiene una estrecha relación. Confidente, añade Toni Comín, “*de aquellas noches en que el hombre necesita abrir el corazón y no valen los compañeros de la lucha política*”. Sin embargo, a pesar de que LB se refiere al Partido de los Trabajadores (PT) como símbolo de la política ética, también son bien conocidos los consejos y las críticas de LB al propio Lula y su desconfianza, ciertamente fundada, frente a las tentaciones del poder y a las posibilidades de éxito de algunos sistemas políticos<sup>14</sup>.

LB siempre estuvo atento a las publicaciones de teología que se escribían en Europa y en América Latina, faceta que revelan también algunos autores: “*Toda la teología de Boff revela que su autor está muy al tanto de lo que se escribe en Europa y en América Latina. (...) La teología de L. Boff, más intuitiva que rigurosamente argumentativa, como la de muchos teólogos de la liberación, constituye un desafío para toda la Iglesia*”<sup>15</sup>.

El teólogo de Concordia clama, con intensas energías, por una iglesia pluralista y fraternal. Defiende el nacimiento de una nueva edad religiosa que abandone los ámbitos del poder y sepa aunar las grandes tradiciones espirituales y culturales de la humanidad con el compromiso de Jesucristo Liberador y con el espíritu generoso de san Francisco de Asís a quien considera el paradigma de “*la nueva alianza del corazón con todas las cosas*”, “*un arquetipo del alma popular*” y el “*patrono o abogado de la opción preferencial por los pobres*”. Estamos, pues, ante una vida que siempre quiso armonizar el amor a los seres humanos y a la naturaleza, a los más pobres y a la defensa de los derechos de las etnias y de los “habitats” naturales.

LB sabe de teología y de “favelas”<sup>16</sup>, de largas horas de estudio y de las luchas de las comunidades de base<sup>17</sup>. Para él, hay dos “*llantos gemelos en el mundo*”: la pobreza y la destrucción ecológica. En sus trabajos más recientes ha tratado de integrar la ecología en la TdL, la ética del cuidado esencial y el compromiso con los desfavorecidos. En el año 2002 se publicó su obra *Do iceberg à Arca de Noé... O Nascimento de uma ética planetária*<sup>18</sup>, en la que el autor relata su propio testimonio sobre el premio “*Right Livelihood*” e incluye el discurso<sup>19</sup> que, con

<sup>13</sup> T. COMÍN, *Lula y la teología de la liberación*, El Ciervo 623 (2003) 9.

<sup>14</sup> Francisco Oliveira escribió un artículo crítico, cargado de ironía sobre actitudes y conductas de algunos miembros del PT, donde, entre otras anécdotas, relata su extrañeza ante algunas celebraciones con motivo de la victoria de Lula. El autor dice que el momento cumbre de las celebraciones tras la victoria del PT en las elecciones presidenciales del 2002 fue una fiesta ofrecida por un destacado político de la campaña de Lula. La prensa contó entre 15 y 18 jets privados y pequeñas aeronaves aterrizando en la *fazenda* donde se celebró la fiesta. Cf. F. DE OLIVEIRA, *El Ornitorrinco*, New Left Review 24 (2004) 37-53.

<sup>15</sup> C. O’ DONNELL y S. PIÉ-NINOT, *Diccionario de Eclesiología* (Madrid, 2001) 111.

<sup>16</sup> Un dramático relato sobre la crueldad de la miseria que flagela las conciencias y sobre “*los horrores de la favela*” en Río de Janeiro, puede verse en: F. MARINETTI, *El holocausto de los empobrecidos* (Estella, 1998) 55-56. El libro es el diario de un párroco del interior del Maranhão, en la periferia del mundo.

<sup>17</sup> Joseph Vives define, en dos líneas, el relato de las experiencias autobiográficas de LB con las comunidades eclesiales de base en un discurso pronunciado en Santa María del Mar (Barcelona): “*La narración de experiencias autobiográficas con las comunidades del Brasil dio momentos de singular viveza a un parlamento que se prolongó casi hora y media*”: J. VIVES, *Boff, profeta del Dios...*, a. c., 26.

<sup>18</sup> Trad. española: *Del Iceberg al Arca de Noé. El nacimiento de una ética planetaria* (Santander, 2003).

<sup>19</sup> El discurso es una breve historia de la TdL. He aquí un extracto: “*Todo comenzó así: al final de los años sesenta, toda una generación de cristianos y teólogos se hizo (y sigue haciéndose) esta pregunta: ¿cómo anunciar el amor y la misericordia de Dios a los millones de seres que pasan hambre y se ven condenados a ser no-personas? Sólo anunciando a un Dios vivo y liberador, aliado de los pobres y de los excluidos, podemos, sin cinismo y con toda verdad, decir que Él es efectivamente un Dios bueno y misericordioso*”.

motivo de este premio, pronunció en el Parlamento sueco de Estocolmo. Como ejemplo de la relevancia intelectual del teólogo de Concordia, hay que destacar que ha sido propuesto, por la Facultad de Filosofía de la Universidad de Santo Tomás de Bogotá (Colombia), entre los pensadores objeto de estudio en un proyecto de investigación sobre “*La intelectualidad iberoamericana del tercer milenio del siglo XX ante la condición humana*”. Para este estudio se ha designado a LB, entre otros pensadores de ámbito internacional, “*por el reconocimiento intelectual de su pensamiento y, en particular, [por] la existencia en él de evidentes reflexiones filosóficas de carácter antropológico*”. En este orden de cosas, se debe destacar también que participó en la Comisión de Redacción de la Carta de la Tierra, aprobada el 14 de marzo de 2000 en la sede la UNESCO, en París. LB, es además, uno de los escritores de Brasil más leídos, una de las voces más importantes e influyentes en su país y teólogo de reconocido prestigio e influencia internacional.

### **Diversidad temática y contextual**

Teólogo de una dilatada producción<sup>20</sup>, rica y diversa en contenidos y temática<sup>21</sup>, ha escrito y hablado para todos los públicos, pronunciado miles de conferencias, concedido numerosas entrevistas, participado en congresos e impartido gran cantidad de cursos. Convierte el lenguaje teológico en expresión de la experiencia de la realidad que le envuelve, por eso considera como características inherentes a la teología, la elegancia, la belleza, la delicadeza, la cortesía e incluso el humor: “*Al hablar de Dios, uno tiene que tener elegancia, belleza, delicadeza, cortesía, humor. Pero también ira, porque Dios provoca al ser humano. El lenguaje debe despertar la memoria que nunca se apaga, la memoria del ser divino*”. De ahí la necesidad de preservar todos los lenguajes humanos. Durante más de cuarenta años permanece fiel a una corriente teológica<sup>22</sup> que sigue viva<sup>23</sup> por nuevos caminos y senderos<sup>24</sup>, “*entre el deseo de la abundancia y la realidad de la escasez*”<sup>25</sup>, abierta a nuevos paradigmas y a nuevos sujetos teológicos porque: “*La teología nunca puede ser un sistema cerrado que encasille a Dios y lo transforme en un*

<sup>20</sup> Ha publicado más de 100 libros, numerosos artículos y ensayos breves. En una de sus entrevistas, en junio de 1997, confesaba que tenía 58 años y 62 libros publicados. Libros editados en casi todas las lenguas occidentales y varios de ellos en japonés, en algunos dialectos de la India, coreano, catalán, vasco...; la entrevista, publicada en *Caros Amigos*, (junio 1997), también se puede encontrar en: B. FORCANO, *Leonardo Boff. Semblanza, teología de la liberación, textos básicos, proceso en Roma, entrevistas, situación actual* (Madrid, 1997) 227-259. J. Lois constata, ya en 1986, que “*sus trabajos son tan numerosos, que no es tarea fácil intentar ahora resumir sus fundamentales aportaciones*”: J. LOIS, *Teología de la liberación...*, o. c., 63.

<sup>21</sup> Ha tratado casi todos los temas de la teología con sus respectivas adjetivaciones: teología de la liberación y del cautiverio, de la pobreza y de los pobres, de la escucha del pueblo. Y otros específicos de la teología como cuestiones cristológicas, trinitarias, eclesiológicas, etc. Sobre estas cuestiones véanse estudios más concretos en capítulos posteriores de este trabajo. Sobre algunos temas tratados por LB ya en 1986 véase una buena síntesis en: *Ibid.*, 63-65.

<sup>22</sup> C. O'Donnell y S. Pié-Ninot constatan que, en la TdL, se han distinguido hasta nueve corrientes diferentes. A LB le sitúan entre las corrientes *eclesiológica-popular* y *cristológica*: Cf. C. O' DONNELL y S. PIÉ-NINOT, *Diccionario de Eclesiológica* (Madrid, 2001) 1031.

<sup>23</sup> Sobre la vigencia de la TdL, puede verse, por ejemplo: Sal Terrae 83 (1995). Se habla aquí de cuatro vigencias significativas: *el método, los pobres, Dios y los mártires*. Para un tratamiento más sistemático y amplio del tema, véase: J. COMBLIN, *Cristãos rumo ao século XXI* (São Paulo, 1996). Trad. esp., *Cristianos rumbo al siglo XXI, nuevo camino de liberación* (Madrid, 1997). Existe abundante bibliografía sobre este tema, entre la más reciente: J. M<sup>a</sup> CASTILLO, *Los pobres y la teología. ¿Qué queda de la teología de la liberación?* (Bilbao, 1998); A. GONZÁLEZ, *Teología de la praxis evangélica. Ensayo de una teología fundamental* (Santander, 1999).

<sup>24</sup> Cf., S. R. DE LIMA SILVA, *Por caminos y senderos: las Teologías de la Liberación y los nuevos sujetos teológicos en América Latina*, Pasos 110 (2003) 15-19.

<sup>25</sup> J. MO SUNG, *La Teología de la Liberación entre el deseo de la abundancia y la realidad de la escasez*, Pasos 110 (2003) 1-14.

*ídolo de la razón devota. La teología viva está siempre en transformación en la lógica de todas las cosas”.*

LB convoca los sentidos, las sensaciones y la inteligencia para conseguir claridad sobre lo cercano, para insertar lo divino en lo humano, para atraer el misterio al espacio vivido y vivenciado, para aprender, escuchar, aclarar... Pero, además de las claves de interpretación que ilustran la diversidad contextual en el modelo teológico boffiano, hay que tener en cuenta que el gran reto, cuando se escribe sobre alguien, “*lo dice el contexto sociocultural en el que se escribe*”<sup>26</sup>. Un reto que nosotros hemos afrontado con ilusión realizando el esfuerzo de entender la vida y la obra de éste autor desde su contexto sociocultural, desde su pensamiento y existencia enraizadas en su historia y desde sus propios retazos autobiográficos<sup>27</sup>.

## **EL TEÓLOGO Y SU TEOLOGÍA**

### **La teología como biografía**

Para conocer el pensamiento de un teólogo, es muy conveniente descubrir y articular algunos hechos fundamentales de su biografía personal. En el caso de LB, es una necesidad ya que su biografía va muy paralela a la bibliografía y al revés. Por eso, él quiere elaborar una teología que nace de la realidad con las pretensiones de interpretar la historia e influir en ella desde el horizonte de la fe.

LB, en distintas ocasiones y de diversas maneras se ha manifestado y se manifiesta en pequeñas autobiografías. Sin embargo, no hay ninguna gran biografía sobre este autor y, en cambio, sí hay bastantes pequeñas semblanzas, algún que otro perfil biográfico-intelectual; alguna breve historia de amistad personal, unas memorias y numerosos artículos relativos a su personalidad o a acontecimientos singulares en su vida. Aquí, para la elaboración de la biografía del autor se utilizan las metáfora de las “*huellas*” y “*del hogar*”, no sólo para simbolizar el itinerario existencial de LB sino también para expresar el largo e intenso peregrinaje que recorre en el proceso de su trabajo teológico. Un peregrinaje que nos ofrecerá nuevas luces para conocer más y pensar mejor con el fin de contribuir a una vida más digna para todos.

### **Las huellas de la infancia en el hogar familiar (1938-1949)**

*Genézio Darci Boff* nació el día 14 de diciembre de 1938<sup>28</sup>. Vio la luz por primera vez en Concórdia<sup>29</sup>, capital de Sadia, en el estado de Santa Catarina, en el sur de Brasil. Sus padres

<sup>26</sup> R. BERZOSA, *Hacer teología hoy. Retos, perspectivas, paradigmas* (Madrid, 1994) 48.

<sup>27</sup> LB ha producido algún material autobiográfico, generalmente, ocasional, pero no se ha preocupado por escribir su propia biografía de forma explícita.

<sup>28</sup> *Genézio Darci* es el nombre de pila de LB. Cuando ingresó en la orden de los franciscanos cambió su nombre (algo habitual al ingresar en una orden religiosa) y eligió el de Leonardo. Algún biógrafo se refiere a este hecho con la expresión “nombre adoptado”: “*Nombre adoptado por el religioso y teólogo brasileño Genézio Darci Boff*”: J. MORA GALIANA, *Leonardo Boff*, en: O. UÑA JUÁREZ y A. HERNÁNDEZ SÁNCHEZ (DIRS.), *Diccionario de Sociología* (Madrid, 2004) 146. Una de las obras del autor en el original brasileño aparece firmada con su nombre de pila Genesio Darci Boff: *São Francisco de Assis: ternura e vigor* (Petrópolis, 1981).

<sup>29</sup> Llama la atención y puede confundir, el hecho de que B. MONDIN sitúe en Argentina [!] el nacimiento de LB. En la síntesis relativa a la “vida y obra” de LB, B. Mondin comienza así su narración: “*Leonardo Boff è nato a Concordia (Argentina) nel 1938. Lasciata l’Argentina [!] entrò ancora molto giovane nell’Ordine dei Frati Minori*”: B. MONDIN, *Storia della Teologia*, Vol. 4 (Bologna, 1997) 733. Es cierto que existe una ciudad que se llama Concordia, de más de 100.000 habitantes, en Argentina, en la provincia de Entre Ríos. Probablemente, es lo que haya podido confundir a B. MONDIN. Por otra parte, en América Latina hay numerosas poblaciones con esta denominación: cf. *Diccionario*

llegaron, por los años 30<sup>30</sup>, a estas tierras. Los abuelos de LB eran emigrantes italianos<sup>31</sup> que a finales del siglo XIX habían venido del norte de Italia (de Feltre, Seren del Grappa y de Belluno) al extremo sur del Brasil, en Guaporé (Rio Grande do Sul). El Estado de Santa Catarina, situado un poco más al norte, se encontraba todavía virgen en esa época. Allí vivía una tribu de *indios guaraníes, los kaigans*, en medio de selvas y valles fértiles. Los padres de “Genézio”, junto a otros, fundaron su propio pueblo, roturaron y plantaron. Allí sólo se hablaba el dialecto véneto. Después de construir sus casas, levantaron una capilla y una escuela en madera. Su padre, *Mansueto Boff*, fue la persona que más influyó en su vida, ya que entendía la vida como servicio a la comunidad. Mi padre era maestro, rezador en la capilla, farmacéutico, partero, juez de paz. De noche tenía un curso de portugués para los más viejos, que en casa hablaban solamente italiano. Yo, el mayor de la familia de 11 hijos, acompañaba en todo a mi padre. Me tocaba ir al molino, llevar el trigo o el maíz en grano para molerlo y hacer harina. Y era difícil en el frío de los inviernos rigurosos, con las manos heladas y a veces por medio de la nieve, levantarse temprano y hacer tres o cuatro horas a caballo hasta el molino más próximo<sup>32</sup>.

A su padre muerto le dedica su hijo la publicación de su tesis doctoral con estas significativas palabras: “*A mi padre Mansueto, muerto, quien ahora vive ya en la verdad*”<sup>33</sup>. Pero Genézio también reconoce el sello indeleble que dejó en su vida la influencia de su madre, *Regina Fontana*, y afirma que ambos, su padre y su madre, aunque culturalmente muy distintos, marcaron su existencia: “*Mi madre era analfabeta*<sup>34</sup> y *mi padre un intelectual sofisticado. Ambos marcaron mi vida*”.

Es muy significativa y hermosa, la descripción comparativa y de contrastes que el teólogo hace de sus padres y de la influencia que en él han tenido para despertar su sensibilidad por los pobres y por la justicia social:

---

*Enciclopédico Espasa*, 5 (Madrid, 1988) 2980-2981. Sin embargo en una obra anterior sitúa correctamente el nacimiento de LB. Cf. B. MONDIN, *I teologi della liberazione* (Roma, 1992) 195.

<sup>30</sup> “*Na opinião do deputado Plínio Tourinho o Brasil encontrava-se, em meados de 1936, ‘em franca luta contra a extrema esquerda comunista’.* Contudo, o que mais preocupava o parlamentar não era o avanço dos extremistas e sim a situação da Rede Viação Paraná-Santa Catarina, cuja administração, em sua opinião, agia arbitrariamente”: C. AUGUSTO BENEVIDES, *O Paraná para os paranaenses: imigração e brasilidade nos anos 30*, en: H. CANCINO TRONCOSO, S. KLENGEL, N. LEONZO (EDS.), *Nuevas perspectivas teóricas y metodológicas de la Historia intelectual de América Latina* (Madrid, 1999) 313.

<sup>31</sup> Sobre las migraciones a Brasil de los pueblos indígenas, de los esclavos africanos, de los europeos y asiáticos, véase: J. O. BEOZZO, *Brasil 500 años de migrações* (Caxias do Sul, 1992).

<sup>32</sup> SETS, 117. Alteré “alguna expresión” de la traducción de Alfonso Ortiz García: por ejemplo, cambié “*por mitad de la nieve*” por la expresión: “*por medio de la nieve*”.

<sup>33</sup> “*Meinem verstorbenen Vater Mansueto, der nun in Wahrheit lebt*”: BOFFTESIS, 4.

<sup>34</sup> Su libro: *O destino do homem e do mundo* (Petrópolis, 1974) le hubiera gustado dedicárselo a su madre, pero como no sabía leer... se lo dedicó a sus hermanas Társila, Clotilde y Claudia. Sin embargo, la madre es la verdadera protagonista de la dedicatoria con hermosas alabanzas y sinceros sentimientos expresados con una prosa poética cargada de afectos y valores entrañables: “*Hubiera deseado dedicar este libro a mi madre. Pero no le hubiera agradado, porque no sabe leer. Sin embargo aprendió a vivir. Sólo asistió a la escuela de la vida. Por eso lo dedico a mis hermanas Társila, Clotilde y Claudia. Ellas saben leer y escribir. De ellas aprendí cosas que ninguna escuela, si no es la vida, puede enseñar*”: *Ibid.*, 5. Esta cultura del “**aprender a vivir**” a la que se refiere LB respecto a su madre, aparece muy bien reflejada en filmes como *Crede-mi* y *Central do Brasil* en donde se le da al pueblo la capacidad de expresarse a pesar de su analfabetismo. En *Crede-mi*, un narrador se presenta en la figura de un anciano que comienza a contar la génesis del mundo según la Biblia, **como si Dios fuera un pariente suyo**. *Central do Brasil* se abre con la **imagen de una mujer analfabeta** que dicta una carta a alguien. En primer plano, la mujer, con el rostro bañado en lágrimas solloza el mensaje de una misiva para su compañero en prisión: cf. L. NAGIB, *El nuevo cine bajo el espectro del cinema novo*, Cuadernos Hispanoamericanos 601-602 (2000) 39-40. Aquí, véase un interesante dossier sobre *Aspectos de la cultura brasileña*: 5-80. Las negritas son mías.

LB hace referencias a su madre “analfabeta” en varios lugares de sus obras, pero siempre desde una perspectiva positiva, en memoria agradecida a la madre ejemplar y “sabia”, que sabía dar buenos consejos, que siendo analfabeta sabía de Dios desde la vida y la experiencia. Curiosa la anécdota que el autor cuenta de su madre sobre la “visión de Dios” en su obra: ESP, 77-78.

Por parte de madre soy tierra, me gustan las cocinas de todo el mundo, me gusta la naturaleza, el *bel canto* y las cosas hechas con rectitud. Por parte de padre soy del cielo, me gusta la lectura, los vuelos arrebatados del pensamiento, las diferenciaciones conceptuales. Mi madre poseía una piedad rústica, la de quien no necesita creer en Dios porque sabe que él existe y está convencida de haberlo visto varias veces, al atardecer, entre nubes arreboladas. Mi padre era inquieto en lo religioso: fue casi jesuita<sup>35</sup> y me legó el inconformismo [?] <sup>36</sup> contra el autoritarismo de la Iglesia y contra su presunción de poseer el monopolio de los bienes de la salvación. Pero ambos, padre y madre, tenían una exquisita sensibilidad para el drama de los pobres y para la justicia social. Mucho de mi sagrada iracundia<sup>37</sup> proviene de esta matriz familiar<sup>38</sup>.

El autor describe cómo el niño de pies desnudos que era entonces, el pequeño descendiente de inmigrantes italianos, llevaba en el cuerpo fuertes e intensos deseos de crecer, de trabajar y evolucionar. Quería ser camionero. Aquel hijo mayor de la familia, consideraba sublime poder conducir y dominar aquellos enormes camiones, monstruos que parecían inaccesibles ante los ojos de los niños de la época. Pero... aquel niño ya había pronunciado una palabra. A los 11 años, comienza la historia de su vocación franciscana hasta el doctorado en Múnich:

Como en mi casa sólo se hablaba el italiano dialectal del Véneto, no aprendí el portugués hasta los diez años. Llegaron a continuación los estudios primarios y secundarios, el latín, el griego, la filosofía, la teología, hasta el doctorado en la Universidad de Múnich.

### **Las huellas de la adolescencia. Del hogar familiar al hogar franciscano (1949-1965)**

Nueve de mayo de 1949. Es una fecha que LB recuerda perfectamente. Le ardía la cara con un fuego abrasador y aquel día había comprometido su palabra:

Ese día llegó un sacerdote al pueblo, un hombre de Río. Nos habló de vocaciones para el sacerdocio, de san Francisco, de san Antonio, de la grandeza de ser otro Cristo en la tierra y concluyó: ‘El que quiera convertirse en sacerdote que levante la mano’. Yo había escuchado atentamente. ¡Sentí dentro de mí un increíble calor! Me ardía la cara con un fuego que había transformado en una eternidad el corto espacio de tiempo transcurrido entre la pregunta y la respuesta. ¡Alguien en mí levantó la mano! Tomaron nota y avisaron a mi padre. Después, en casa, lloré por haber actuado así. ¿Por qué ser sacerdote, yo, que quería ser camionero?

Su vida estaba trazada. ¿Y los franciscanos? Cuando LB quiere entrar en el seminario menor, sólo los franciscanos tenían una escuela en una ciudad cercana, en Lucerne. Poca cosa sabía él de los

<sup>35</sup> El propio LB explica, con más detalle, esta relación de su padre con los jesuitas: “*Estuvo a punto de convertirse en jesuita pero, terminados sus estudios clásicos y de filosofía, prefirió tomar parte en la colonización italiana del estado de Santa Catarina*”: CH. DUTILLEUX, *Leonardo Boff...*, o. c., 17.

<sup>36</sup> Me tomo la libertad de cambiar alguna expresión respecto a la traducción de Juan Carlos Rodríguez Herranz por considerar que se añade un mejor sentido al texto original.

<sup>37</sup> Esta “*iracundia*” o propensión a la ira, es una fuerte convicción del autor. A veces, la refiere a la teología, como pasión del alma o del ser, o a la ética, como “*indignación ética*”, es decir, como capacidad de misericordia, como sensibilidad a los problemas de la explotación del pueblo causada por la indignación ante la injusticia y el drama de los pobres: Cf., FPM, 14. A este respecto, cuenta LB los enfrentamientos que tuvo su padre, cuando la colonización, con algunos religiosos, frailes alemanes: “*todos ellos muy autoritarios. (...) mi padre ejercía cierta oposición hacia ellos y no vacilaba en criticarlos. Frente al poder de aquellos religiosos, defendía a los campesinos de la región, a los pobres y a los indios empujados por la colonización. Los últimos supervivientes de los kaigangs se veían constantemente amenazados de muerte o de expulsión por los colonos que invadían sus tierras y por la Iglesia, que poseía allí un territorio enorme. (...) En cierta época, el vicario de la zona quiso incluso expulsar a toda la población. Como mi padre se opuso, ¡le amenazó con la excomunión!*”: CH. DUTILLEUX, *Leonardo Boff...*, o. c., 17.

<sup>38</sup> L. BOFF y F. BETTO, *Mística y espiritualidad...*, o. c., 140.

franciscanos, de su vida y reglas, aunque los sacerdotes de la región eran todos franciscanos, así que, añade LB, “*por lo general, aquel que quería ser cura se hacía franciscano*”. Ya en el seminario menor en 1950, a la edad de 11 años, *Genézio* siguió la formación clásica de un aspirante al sacerdocio. En 1958 entró en el noviciado y al ingresar en la orden cambió su nombre de pila por el de *Leonardo*. En 1960/61 estudia filosofía y teología en Curitiba en el estado de Paraná. En 1962-65, realiza estudios especializados de Espiritualidad y culmina sus Estudios Eclesiásticos en la Facultad de Teología de los franciscanos, en Petrópolis (Estado de Río de Janeiro).

### ***Las influencias***

En el hogar franciscano, le marcaron, decisivamente, durante estos años de formación, tres hombres:

1) *Paulo Evaristo Arns*. Cardenal arzobispo de São Paulo. Cinco años después del ingreso de LB en el Seminario, cuando éste tenía 16 años, Arns regresaría de Francia después de realizar sus estudios en historia antigua del cristianismo y en pedagogía. Inició a sus alumnos en los métodos más avanzados de la época sobre la participación y el trabajo en grupos. LB fue su alumno en São Paulo y después, nuevamente, en la comunidad franciscana de Petrópolis, donde ejercía como profesor de Patrología y Espiritualidad. Enseñaba también canto gregoriano. “*Me influyó mucho, era mi maestro más cercano, el que me animó a ir a estudiar a Europa*”.

El Cardenal Arns, entonces Cardenal de S. Paulo, con Dom Aloisio Lorscheider, presidente de la CNBB, le acompañarán también en el coloquio con el Cardenal J. Ratzinger en Roma. A este maestro le dedica el autor su libro, *A Graça libertadora no mundo*<sup>39</sup> con estas significativas palabras: “*A D. Paulo Evaristo Card. Arns, Cardenal-Arzobispo de São Paulo, maestro y amigo, por su diaconía apostólica y profética a toda la Iglesia de Brasil*”. La afinidad intelectual del Cardenal con LB se expresa también en las propias publicaciones<sup>40</sup> de Arns. Es muy conocida la sensibilidad pastoral de éste y su afecto especial por la formación de los futuros presbíteros, laicos y, consecuentemente, por la Facultad de Teología de la Archidiócesis de São Paulo.

2) *Constantino Coser*. Entonces consejero principal de la Conferencia Episcopal brasileña y el teólogo más conocido en el extranjero, también dejó su impronta en LB. Fue “*mi segundo maestro*”<sup>41</sup>, afirma LB. De formación alemana y crítica, se convirtió en el Superior General de la Orden y fue él quien impulsó la gran reforma de los franciscanos. Confiesa LB que bajo su influencia “*leí prácticamente a todos los grandes maestros de la Edad Media, todas las obras de San Buenaventura, de Duns Escoto y de Tomás de Aquino. En nuestros seminarios, leíamos todos los textos en latín y discutíamos en esta lengua, que hablábamos como el portugués*”.

3) *Boaventura Kloppenburg*. Recordado con cariño por LB. Es otro de los personajes que dejaron su impronta en el teólogo de Concordia. Entonces era el único teólogo brasileño que había participado en el Concilio Vaticano II; fue él quien le dio a conocer la nueva teología del Concilio<sup>42</sup>. LB fue su secretario particular y, más tarde, su sucesor en la editorial Vozes, como director en la “*Revista Eclesiástica Brasileira*” (REB) y como profesor en la cátedra de Teología de Petrópolis. Pero, en ocasiones, la influencia y las buenas relaciones no evitan los conflictos: “*Estos hombres eran entonces los grandes nombres de la teología brasileña. Ellos me enseñaron a concebir la teología como un acto creativo (...), me ha influido más su entusiasmo que el contenido de su*

<sup>39</sup> (Petrópolis, 1976) 7. En la reciente edición de este libro en la editorial Trotta también aparece la dedicatoria, véase: *Gracia y experiencia humana* (Madrid, 2001) 6.

<sup>40</sup> Entre otras: P. EVARISTO ARNS, *Viver e participar* (São Paulo, 1973); ID., *Em defesa dos direitos humanos* (Rio de Janeiro, 1978); ID., *O que é Igreja* (São Paulo, 1981); ID., *Fé e política* (Petrópolis, 1981); ID., *Opções pelos pobres: Educação e nova sociedade*, (São Paulo, 1986); ID., *O evangelho de Marcos na vida do Povo* (Caxias do Sul, 1987); ID., *Criança, prioridade absoluta* (São Paulo, 1987).

<sup>41</sup> CH. DUTILLEUX, *Leonardo Boff...*, o. c., 20.

<sup>42</sup> Entre sus obras más prestigiosas: B. KLOPPENBURG, *A eclesiologia do Vaticano II* (Petrópolis, 1971).



*teología*<sup>43</sup>. Ciertamente, respecto al contenido de la teología es donde tuvo problemas LB con B. Kloppenburg. Es curioso que, el autor en sus múltiples entrevistas, casi nunca cita las controversias con su gran maestro<sup>44</sup> aunque si debatió en público con él sobre cuestiones de teología, especialmente de eclesiología y cristología. Sin embargo, en 1982<sup>45</sup>, a los pocos meses de la publicación de la obra de LB, *Igreja: Carisma e poder. Ensaio de eclesiologia militante*<sup>46</sup>, B. Kloppenburg formulaba, en forma de proposiciones, una crítica muy severa que, posteriormente, fue interpretada por el discípulo como una censura en la edición brasileña de la revista “*Communio*”<sup>47</sup>.

### Primeros pasos teológicos

LB recuerda sus primeros pasos teológicos en la Orden franciscana y rememora con afecto esta etapa de siete años, en Curitiba (Paraná) y en Petrópolis (Río de Janeiro), como un tiempo de intensa lectura y estudio. Un tiempo que le ha marcado y que le ha dejado huellas, especialmente la lectura de las obras de los maestros franciscanos y de San Buenaventura de un modo muy especial. Es significativa esta remembranza:

Mis primeros pasos teológicos los di dentro de la Orden franciscana. Ella lo era todo para mí. Era una verdadera *ecclesiola* con su teología y su tradición, con sus santos y santas y sus doctores. Era más importante que la propia Iglesia. Durante siete años, leí y estudié a casi todos los maestros medievales franciscanos y me metí de lleno en la obra de san Buenaventura, que me ha marcado hasta el día de hoy. De él aprendí la *theologia cordis* y la sacramentalidad de todas las cosas<sup>48</sup>.

Casi todas las obras de LB tienen referencias al franciscanismo y a esta “ecclesiola”, que lo era todo para él, “*con su teología y tradición, con sus santos y santas y sus doctores*”, dedica su libro, *A oração de São Francisco. Uma mensagem de paz para o mundo atual*, con memoria agradecida y nostalgia de fraternidad y ternura: “*A la santa Provincia Franciscana de la Inmaculada Concepción del Sur de Brasil, que me inició en el sueño tierno y fraterno de Clara y de Francisco de Asís*”.

### Las huellas de la juventud. El hogar teológico europeo (1965-1970)

Año 1965. Un largo viaje y llegada a Múnich. El teólogo brasileño casi no había tomado contacto con el “humus” alemán. Y, de pronto, una carta procedente de Brasil. Llega firmada por algunos de sus hermanos. Es una carta portadora de una trágica noticia: “*nuestro querido papá ha muerto*”. Misiva que se torna en “*hermosa noticia contemplada desde el ángulo de la fe*”. Sus hermanos Ruy y Clódovis estaban en Lovaina y Waldemar en Estados Unidos<sup>49</sup>. LB acoge esta triste noticia como “*un sacramento (...) que se guarda como un tesoro inapreciable*”. La persona que más había

<sup>43</sup> CH. DUTILLEUX, *Leonardo Boff...*, o. c., 20-21.

<sup>44</sup> Solamente he encontrado una referencia a este respecto: “*Ahora se ha vuelto muy conservador, de extrema derecha...*”: *Ibid.*, 20.

<sup>45</sup> El franciscano brasileño B. Kloppenburg fue consagrado obispo este mismo año 1982. En 1995 renunció, por edad, a su sede de Novo Hamburgo, en el sur de Brasil.

<sup>46</sup> La versión original es de 1981 (Vozes, Petrópolis).

<sup>47</sup> B. KLOPPENBURG, *A eclesiologia militante de Boff*, en: *Communio*, Tom. 1, 2 (1982) 126-147.

<sup>48</sup> L. BOFF, *Teología bajo el signo de la transformación*, en: *SSN*, 212. Y también: CH. DUTILLEUX, *Leonardo Boff...*, o. c., 20.

<sup>49</sup> Hermanos bienqueridos y unidos a pesar de las distancias. En las obras del autor hay constantes referencias a sus hermanos. Recuerda que es el mayor de siete. Con algunos trabaja en común, es el caso de Clódovis; algunas obras están dedicadas a ellos: v. g., la obra sobre el *Padrenuestro...*, está dedicada: “*a mi hermano Waldemar y a María Paz y Regina: por haberlas hecho sus hijas además de con los lazos de sangre con la fuerza del amor del Padre*”; la obra, *El rostro materno de Dios...*, está dedicada: “*a mis hermanos, María Lina y Clódovis de la orden de los siervos de María, para que procuren vivir el espíritu del Magnificat*”. También la obra *O destino do homem*, está dedicada a Társila, Clotilde y Claudia, cf., n. 52.

influido en su vida, acababa de morir cuando tenía solamente 54 años. Así, con lenguaje sacramental, describe LB este acontecimiento:

Fue el día 11 de agosto de 1965. Múnich, en Alemania. Lo recuerdo muy bien: Allá afuera las casas aplaudían al sol vigoroso del verano europeo; flores multicolores explotaban en los parques y se asomaban sonrientes a las ventanas. Son las dos de la tarde. El cartero me trae la primera carta de la patria. Llega cargada de nostalgia abandonada por el camino recorrido. La abro ansiosamente. Escribieron todos los de casa; parece casi un periódico. Flota un misterio: 'Estarás ya en Múnich cuando leas estas líneas. Igual a todas las otras, esta carta es, sin embargo, distinta de las demás y te trae una hermosa noticia, una noticia que, contemplada desde el ángulo de la fe es en verdad motivo de alborozo. Dios exigió de nosotros, hace pocos días, un tributo de amor, de fe y de embargado agradecimiento. Descendió al seno de nuestra familia, nos miró uno a uno, y escogió para sí al más perfecto, al más santo, al más duro, al mejor de todos, el más próximo a él, nuestro querido papá. Dios no lo llevó de entre nosotros, sino que lo dejó todavía más entre nosotros. Dios no llevó a papá sólo para sí, sino que lo dejó aún más para nosotros. (...) No lo llevó, lo dejó. Papá no partió, sino que llegó. Papá no se fue sino que vino para ser aún más padre', (...)

Cuenta LB que la carta proseguía con el testimonio de cada hermano, testimonios coincidentes en el hecho de asumir la muerte del padre como una fiesta de comunión que unía a la familia dispersa en tres países distintos: *“de la turbulencia de las lágrimas brotaba una serenidad profunda. La fe ilumina y exorciza el absurdo de la muerte. Ella es la ‘vere dies natalis’ del hombre”*. Relata el autor cómo, al día siguiente, en el sobre que le anunciaba la muerte de su padre, percibió una señal de vida del que le había dado la vida: *“una colilla amarillenta de un cigarrillo de picadura”*. La intuición femenina y sacramental de una hermana, la movió a colocar la colilla en el sobre. LB la conserva como un valor inestimable que le hace presente la figura del padre, ahora, con el pasar de los años, convertido en un arquetipo familiar y en un marco de referencia de los valores fundamentales de todos los hermanos.

### **La apertura del Concilio Vaticano II**

Pero la vida sigue para LB. Ahora llena de *“morrinha e saudade”* con el pensamiento en su padre muerto, lejos de su *“terra”* y con el consuelo de una nueva experiencia de fraternidad en el hogar franciscano de Múnich. Corría el año 1965. Tres años antes de la Conferencia episcopal de Medellín. Cuatro años después de que Juan XXIII convocara el Concilio Vaticano II, el día 25 de diciembre de 1961. Al año siguiente, en octubre de 1962 los padres conciliares se reunían en la Basílica de San Pedro para la celebración de la apertura solemne del Concilio que habría de ser, en la historia de la Iglesia, el más numeroso por la cantidad de Padres participantes y el más rico por los temas tratados. El 8 de diciembre de 1965, el mismo año en que LB viajaba a Europa para estudiar, el Papa Pablo VI clausuraba en Roma el Concilio Vaticano II, *“...sine dubio maximis Ecclesiae eventis est ascensendum”*<sup>50</sup>. El clima eclesial de apertura, búsqueda y creatividad teológica, facilitó que algunos de los obispos y teólogos de América latina se reunieran para reflexionar, a la luz de la fe, desde la originalidad cultural del pueblo de América Latina<sup>51</sup>.

En 1964, J. Moltmann, publica su *“Theologie der Hoffnung”*<sup>52</sup>, una obra que nace del diálogo con el marxismo. Son los tiempos de las llamadas *“teologías de la praxis”*<sup>53</sup> y de significativas

<sup>50</sup> Breve Pontificio *“in Spiritu Sancto”* de Clausura del Concilio, en *Concilio Vaticano II* (Madrid 1991) 847.

<sup>51</sup> Los documentos de estos encuentros, como el de Petrópolis, se pueden encontrar en los archivos del centro Bartolomé de las Casas de Lima, Perú.

<sup>52</sup> J. MOLTMANN, *Teología de la esperanza* (Salamanca, 1964).

<sup>53</sup> B. MONDIN, *Teologie della prassi* (Brescia 1973); (trad. esp., *Teologías de la praxis* (Madrid, 1981).

publicaciones<sup>54</sup>. LB es, entonces, un joven sacerdote con 27 años. Al joven Boff se le abren nuevos caminos por la teología. Llega a Munich con la intención de estudiar teología bíblica en la universidad estatal. Pero al no haber en ella cátedra católica de esa especialidad, decide hacer teología dogmática, teniendo como profesores a B. Kloppenburg, K. Rahner, H. Fries, W. Pannenberg. Al mismo tiempo, dado que en la misma universidad había una cátedra de exégesis protestante, la cultiva con intensidad escuchando a profesores como Von Rad<sup>55</sup>. El tiempo de su estancia en Alemania, durante cuatro años y medio, mantuvo contactos frecuentes con K. Rahner quien, en su opinión, es el teólogo más importante del siglo, “*estuve a menudo con Karl Rahner que, en mi opinión, es el teólogo católico más importante del siglo. También conocí a algunos grandes intelectuales protestantes, sobre todo Pannenberg y Von Rad*”.

### **J. Ratzinger y el doctorado de Leonardo Boff**

En 1970<sup>56</sup>, bajo la dirección de los profesores Leo Scheffczyk y Heinrich Fries y con la ayuda económica y la protección de J. Ratzinger, concluye su doctorado en Teología sistemática con la tesis titulada: “*Die Kirche als Sakrament im Horizont der Welterfahrung. Versuch einer Legitimation und einer struktur-funktionalistischen Grundlegung der Kirche im Anschluss an das II. Vatikanische Konzil*”<sup>57</sup>. El profesor Ratzinger le consiguió, entonces, una beca de 13.000 marcos y le ayudó a publicar la tesis<sup>58</sup>. En 1970 regresa a Brasil<sup>59</sup>. Tenía 32 años. La década de los setenta será el escenario del crecimiento de esta reflexión. Feliz coincidencia. Entre los años 1968 y 1979 fueron tiempos de persecuciones, pero también de un gran florecimiento de las iglesias en América Latina. Durante esta década crecieron, con gran fuerza, las comunidades eclesiales de base. Y también, en este decenio, los historiadores destacan el florecimiento de la TdL, la expansión de los Congresos, la organización de Encuentros de teólogos así como la unión de una nueva generación de pensadores cristianos con aquel grupo que ayudó a gestar la TdL, entre los que estaba ya LB.

<sup>54</sup> Teología del trabajo, política, del mundo (Chenu, Metz, Schoonenberg); teología de la paz (Comblin, Gollwitzer, Bosc); teología política y de la esperanza (Metz, Moltmann, Comblin); teología de la revolución (Schauull, Cox, Frago); teología del juego y de la fiesta (Cox, Moltmann, Rahner); teología de la cultura (Thils, Tillich, Niebuhr). Cf. Para una síntesis más amplia: B. MONDIN, *Storia della Teologia...*, o. c., 700 y ss. Y también, entre otros: R. WINLING, *La teología del siglo XX. La teología contemporánea (1945-1980)* (Salamanca, 1987) 167-228.

<sup>55</sup> “*En aquella época era el único fraile que frecuentaba la universidad, tenía que pagarme los estudios, vivir en aquel mundo profundamente secular con la teología incrustada dentro de la Universidad del Estado. Con eso, durante cinco años, me introduce en el mundo; durante las vacaciones trabajaba para conseguir dinero*”: M. AMARAL, F. BETTO..., entrevista publicada bajo el título “*La propuesta constructiva de una nueva Iglesia*”, en: Caros Amigos, Junio 1997.

<sup>56</sup> Los historiadores de la TdL sitúan la génesis de esta teología entre los años 1969-1971. En 1971 aparece, en Lima, la primera edición del libro de G. GUTIÉRREZ, *Teología de la Liberación*. En España, la primera edición es de Sígueme (Salamanca, 1972). Hay autores que afirman que este libro marca un antes y un después. Cf. R. OLIVEROS, *Historia de la Teología de la Liberación*, en: ML, I, 33.

<sup>57</sup> L. BOFF, *Die Kirche als Sakrament im Horizont der Welterfahrung. Versuch einer Legitimation und einer struktur-funktionalistischen Grundlegung der Kirche im Anschluss an das II. Vatikanische Konzil (La Iglesia como sacramento en el horizonte de la experiencia del mundo)*, Verlag Bonifacius-Druckerei, PADERBORN, 1972 (sic). La tesis, de 552 páginas, fue publicada en alemán. En portugués sólo se ha publicado el capítulo 11 que corresponde al capítulo 12 de la obra: *Igreja: Carisma e poder*: cf., TAL, 305. El propio LB cita, con frecuencia, en sus obras, su tesis doctoral: por ejemplo, TCL, 98; ECLS, 31. Recurre a ella con frecuencia: “*En 1968, en la Universidad de Munich, escribí mi tesis doctoral sobre el carácter sacramental de la Iglesia a la luz del proceso de secularización de Europa y de la revolución en América Latina. Ya había advertido que la Iglesia no puede ser pensada en sí y por sí, sino en íntima articulación con el Reino y con el mundo. Y esta articulación sólo es fecunda si se apoya en dos polos: Cristo y el Espíritu*”: L. BOFF, SSN, 212.

<sup>58</sup> En el prólogo de la tesis, el autor agradece al profesor Dr. Joseph Ratzinger el hecho de haberse interesado por la publicación de este trabajo: “*Herrn Prof. Dr. Joseph Ratzinger danke ich für sein Interesse an der Veröffentlichung dieser Arbeit...*”: BOFFTESIS, 16. Se le concedió la mayor calificación y algunos críticos la consideran como una “*das mais importantes obras teológicas do pós-concilio*”: C. NEOTTI, *Compendio de moderna ecclesiología*, Vozes, Tom. 66, 9 (1972) 744.

<sup>59</sup> “*Al volver a Brasil en 1970, comencé a escribir Jesucristo Liberador, ya con la perspectiva de la liberación...*”: CH. DUTILLEUX, *Leonardo Boff...*, o. c., 21.

## Las huellas de los niños de la calle<sup>60</sup>. Un mundo sin hogar: Brasil (1970-1985)

El retorno a Brasil, en 1970, supuso para LB una profunda crisis de identidad. Había bebido de muchas aguas: Alemania, Inglaterra; Francia, Grecia, los Alpes, Roma, San Francisco, Petrópolis y ahora regresaba a su hogar para beber con su madre y sus hermanos agua de la tierra por la antigua “*caneca de alumínio*”<sup>61</sup>: “*o filho regressa. Percorreu o mundo. Estudou. Chega. Beija a mãe. Abraça os irmãos. Matam-se saudades sofridas. As palavras são poucas. Os olhares longos e minuciosos*”<sup>62</sup>. Pero junto a este hogar que acoge y abraza, LB se encuentra con un submundo “*sin hogar*”. Lo pasó mal, muy mal. Se sintió profundamente escandalizado, impresionado por la pobreza y la miseria. El contexto político se complicaba. Eran los tiempos de los regímenes militares de seguridad nacional (1973-1985). En Brasil ya se había producido un golpe militar en el año 1964, y un golpe dentro del golpe en el 1968<sup>63</sup>. Muchos creían que se había tratado de un incidente excepcional pero en 1973 se descubrió que se trataba de un proceso perfectamente articulado y en el que iban a caer casi todas las naciones de América Latina. Los militares latinoamericanos, formados en las academias militares de los Estados Unidos, habían recibido la misión de salvar del comunismo a sus respectivos países. Aunque en algunos países no llegaron a asumir el poder, lo controlaron muy de cerca. Para muchos, el golpe del 11 de septiembre de 1973, en Chile, significó el final de las utopías. Bastantes líderes habían sido asesinados, torturados y encarcelados. También en la Iglesia eran tiempos de represión: purga en el CELAM, lucha contra la CLAR, contra los obispos proféticos, contra las CEB, pero los partidarios de Medellín (1968) conservaban fuerzas y lograron salir vencedores en Puebla (1979)<sup>64</sup> que en continuidad con Medellín, situó la evangelización en el contexto de la realidad social latinoamericana, denunciada por su “*situación de pecado*” y su “*violencia institucionalizada*”. Con razón se dijo que Puebla es a *Evangelii nuntiandi* lo que Medellín es al Vaticano II. A pesar de todas estas circunstancias adversas, LB sigue su camino. Su gran preocupación era contextualizar la teología que había aprendido “*allá*”, en “*lo central*”, con el “*acá*”, en “*lo excéntrico*”.

A los comienzos de esta década, ese mismo año 1970, se encarga de la cátedra de teología en el seminario de Petrópolis y asume la responsabilidad de la dirección de la editorial religiosa de la revista *Vozes*, al lado de Rosa María Muraro que dirigía la editorial seglar. Simultanea estas actividades con un trabajo de contacto pastoral con el pueblo, tal y como confiesa su compañero J. B. Libanio; se mete en las “*favelas*”. Aquí conoció a Marcia, su actual “*esposa*” que trabajaba en el gran basurero de la ciudad. Poco a poco, crece en él la conciencia de que su pensamiento teológico era demasiado aséptico y poco eficaz. LB quería hacer otro tipo de teología y transmitirla a las masas de un modo más popular y universal. J. B. Libanio, relata la capacidad de organización de

<sup>60</sup> El autor hace abundantes referencias a los niños en el conjunto de sus obras. “*Hay un descuido y una indiferencia por la vida inocente de los niños utilizados como ‘combustible’ en la producción para el mercado mundial. Los datos de la UNICEF referidos a 1998 son aterradores. En América Latina tres de cada cinco niños trabajan. En África, uno de cada tres (...) Son pequeños esclavos a quienes se niega la infancia, la inocencia y la posibilidad de soñar*”. Sobre los niños de la calle, en Brasil, también hay abundante literatura. Una obra clásica: E. GALEANO, *Las venas abiertas de América Latina* (Madrid, 1989<sup>2</sup>). Véase, sobre todo, la introducción: “*Ciento veinte millones de niños en el centro de la tormenta*”, 1-12. Y también: P. CERNUDA, *Niños del Sur*, Blanco y Negro (28 de noviembre de 1993) 154. Aquí, P. Cernuda, en la página citada, describe, en un texto muy expresivo, la situación de los niños en Brasil. Es un texto que nos ayuda a comprender mejor el impacto de LB: “*Cinco millones de niños de la calle hay en Brasil, cinco millones, la población entera de Madrid o Barcelona. Niños que viven en favelas, en los túneles de las cloacas, en los portales... viven en la violencia... y de vez en cuando son perseguidos como perros y asesinados en razias por las calles por las que trotan todo el día buscando algo que comer (...). Hay niños ciegos por las calles cuyos ojos han sido comprados por americanos pudientes; sí, tráfico de ojos. Y de corazón, y de riñones. Los niños del Sur se mueren mientras los del Norte inquietan a sus padres porque no han conseguido buena nota de inglés o matemáticas...*”: *Ibid.*, 154.

<sup>61</sup> L. BOFF, *O sacramento da Caneca*, *Vozes*, Tom. 68, 2 (1974) 68.

<sup>62</sup> *Ibid.*, 69. Es un hermoso texto narrativo-teológico y autobiográfico que nos ofrece datos interesantes sobre su hogar familiar y sobre el proceso de su tesis.

<sup>63</sup> Cf. J. PIXLEY, *La teología de la liberación ¿instrumento de lucha popular?* en: SSN, 166.

<sup>64</sup> Cf. *Ibid.*, 168.

LB y cómo acudían a Petrópolis invitados de todo el país a las semanas de teología: en la década de los setenta, Leonardo Boff organizó varias semanas teológicas en Petrópolis. A pesar de haber sido organizadas por un grupo local, los invitados acudían de todo el país. Aquello fue una verdadera instancia de debate libre y serio, y varias de mis publicaciones guardan una estrecha relación con dichas semanas, cuyas conferencias fueron publicadas por la *Revista Eclesiástica Brasileira*<sup>65</sup>.

Las intenciones y propósitos teológicos de LB se iban esclareciendo. Alimentado del contacto con las bases, impactado por la realidad de la miseria, inspirado por las CEB y conmovido por los rostros doloridos de los niños hambrientos en las “favelas”, se propone hacer una teología en función de la realidad. Ya había leído los documentos de Medellín<sup>66</sup> que también le habían impactado hondamente. Y escribe su primer libro, *Jesús Cristo Libertador*<sup>67</sup>. Transcurre el año 1972, año en el que, para muchos, LB irrumpe como teólogo de la liberación, aunque en el encuentro de Detroit todavía era un nombre nuevo para la mayoría de los asistentes<sup>68</sup>. LB confiesa que, *Jesús Cristo Libertador* lo escribió para él porque estaban en juego sus crisis, su fe, sus búsquedas. Y lo escribió en un ambiente de vigilancia policial, de secuestros, de torturas y de asesinatos. El autor de JSL todavía no era consciente de que muchos cristianos de Brasil, en América Latina y en otras regiones del mundo comprenderían y admirarían el significado teológico de este libro que quería reforzar la inspiración evangélica del compromiso para la liberación. La teología de la liberación, afirma LB, “*está construida, en gran medida, en torno a la figura de Jesucristo liberador: si nosotros no predicamos a Jesús como liberador, no predicamos el Jesús que los apóstoles conocieron y nos transmitieron*”. En este sentido, los estudiosos de la TdL reconocen que los trabajos de LB y J. Sobrino sobre Cristología, son, sin duda, los mejores frutos de una abundante producción.

### Un teólogo del sur en “Concilium”

En 1979<sup>69</sup>, fecha de la Conferencia de Puebla, acontecimiento que LB califica, en una entrevista concedida a Grande Sinal, como “*una obra verdaderamente de Dios*”<sup>70</sup>, entra en el comité de dirección de la revista “Concilium”. Aunque entra en el Comité de Dirección de la revista en 1979, de hecho, desde 1974 ya colaboraba con esta publicación como “*redator para a lingua portuguesa da revista internacional de Teologia Concilium*”<sup>71</sup>. Pero, ya con anterioridad, en el año 1971, había participado, en Nimega (Holanda), en un encuentro de teólogos de la comisión central de la revista. Encuentro que el autor recuerda con numerosos elogios y califica como “*uma experiencia teológica e humanamente muito rica*”. Sobre este encuentro, cuando llega, de retorno, a Brasil, escribe LB una preciosa crónica de interés muy actual por los detalles históricos que contiene y por su buen

<sup>65</sup> J. B. LIBANIO, *Treinta años de..., o. c.*, 131.

<sup>66</sup> “*Y también estudié lo de Medellín, que se había publicado en 1968 cuando yo estaba en Alemania; me leí los textos y me impactaron muchísimo*”: B. FORCANO, *o. c.*, 21, not. 8. LB hace suyas muchas posiciones teológicas de Medellín, algunas de ellas, desarrolladas por G. Gutiérrez. Además, compara a Medellín con el sacramento del Bautismo de la Iglesia latinoamericana como Iglesia consagrada a los pobres, a su organización en comunidades de base y a su liberación: cf. J. LOIS, *Teología de la Liberación. Opción por los pobres* (Madrid, 1986) 65.

<sup>67</sup> “*En diciembre terminaron las clases. Trabajé hasta enero y, en marzo o abril, salió Jesús Cristo Libertador, mi primer intento de reacción. No lo escribí pensando en nadie, sino en mí mismo. El destinatario era yo. Era mi crisis, mi búsqueda, cómo iba a arreglarme con mi fe, con esa realidad de opresión, de miseria, y cómo el mensaje cristiano, Jesús, su práctica, su utopía, su sueño reaccionan ante esa realidad*”: B. FORCANO, *Leonardo Boff..., o. c.*, 21. Véase: L. BOFF, *Jesucristo Libertador*, en: ID., *Jesucristo y la liberación del hombre* (Madrid, 1981).

<sup>68</sup> Así lo afirma el teólogo que le presenta, P. Berryman: “*El teólogo brasileño Leonardo Boff, un nombre nuevo para muchos asistentes*”: S. TORRES-J. EAGLESON, *Teología en las Américas* (Salamanca, 1980) 314. Título original.: *Original theology in the Americas*, 1976.

<sup>69</sup> Febrero, 1979. Una fecha histórica: La Conferencia de Puebla. LB colaboró en el documento preparatorio de los religiosos, elaborado por la CLAR. LB todavía se mantiene, en la actualidad, en el Comité Científico de la Revista *Concilium*.

<sup>70</sup> L. BOFF, *Puebla, una obra verdaderamente de Dios*, Grande Sinal 4 (1979) 243-281.

<sup>71</sup> *Vozes* 9 (1974) 2.

hacer periodístico y literario. En ella, LB bendice la nueva generación emergente de teólogos y resume la experiencia de aquel encuentro y convivencia con sus compañeros como una experiencia “divina”. LB utiliza la categoría “*jovialidad*” entendida, ésta, como posesión de *alguma coisa da divindade*<sup>72</sup>.

Las presencias de LB y de G. Gutiérrez<sup>73</sup> en “Concilium” contribuyen, entonces, a superar el eurocentrismo que caracterizaba a la publicación y a su *aggiornamento* respecto a la perspectiva liberadora de la teología elaborada en el mundo empobrecido, y, más en concreto, en América Latina. Allí, en Nimega, con motivo de la reunión de la comisión central de la revista, en el encuentro celebrado entre los días 15 y 18 de abril de 1971, cuenta el propio LB, que estaban presentes teólogos como Hans Küng, J. B. Metz, E. Schillebeeckx, N. Greinacher, “*e outros outrora depostos de suas cátedras pelo Santo Ofício, como um Y. Congar, e o grande amigo do Brasil: P. Chenu*”<sup>74</sup>. LB se autodenomina el más joven del grupo ya que jugaba al “*pingüepongue*” y era él quien llevaba al Padre Congar, “*ja velhinho e andando de carrinho de rodas*” de un lugar para otro. El teólogo brasileño califica de “*inesquecível*” el sermón del Padre Congar en la celebración eucarística y de honda espiritualidad aquellas celebraciones<sup>75</sup>.

Eran tiempos para la madurez en medio de fuertes conflictos<sup>76</sup>. Hay que destacar, en esta época, que a iniciativa de LB, nació una colección de TdL en 53 volúmenes, de los cuales, en el año 2000, se habían publicado ya 28 en portugués, y algunos en español, alemán, inglés, francés e italiano. En 1990, Ignacio Ellacuría (a título póstumo) y J. Sobrino, con la colaboración de un importante número de autores, entre ellos LB, publicaron el *Mysterium Liberationis*.

### Una encarnación afortunada del ideal cristiano: Tristão de Athayde

En este tiempo de síntesis, de condenas y advertencias, del comienzo del exilio de la TdL y sin embargo del comienzo de colecciones teológicas, en 1983, muere un gran intelectual y pensador, una de las personalidades que más admira LB y que también ha influido muy positivamente en él: se llama *Alceu Amoroso Lima* quien empleó el pseudónimo literario de “*Tristão de Athayde*”

<sup>72</sup> Es una reseña muy curiosa. En la primera parte, el autor propugna una nueva mentalidad hacia los teólogos y bendice la nueva generación emergente. En la segunda, describe, con gran genialidad, la experiencia compartida con los teólogos de *Concilium* en Nimega: una experiencia centrada en la “*jovialidad*” entendida ésta como posesión de “*alguma coisa da divindade*”. Y añade: “*Parece-me que aquêles teólogos revelaram isso: refletem uma teologia onde Deus não é conceito nem um dogma, mas uma vivencia*”: *Ibid.*, 69. LB describe y relata, con gozo, esta rica experiencia: cómo gozó de los tiempos de descanso, de los paseos por los campos de tulipanes, de las horas de recreo en la “*cave-cantina da mansão (...), jogando pingüepongue, trocando opiniões sobre este ou aquele tema de teologia (...)*” e principalmente en la hora del recogimiento matinal e vespertino al redor del altar, celebrando como las comunidades de fe o hacen pelo mundo inteiro a presença misteriosa daquele que é o centro, o começo e o fim de toda a teologia...”: *Ibid.*, 69-70.

<sup>73</sup> Aunque G. GUTIÉRREZ ya era consejero anteriormente y, por lo tanto, ya pertenecía al comité de dirección. En 1974 se publica el número 96 (junio 1974), como número especial, todo el dedicado a la teología de la liberación, bajo el título: “*Praxis de liberación y fe cristiana. El testimonio de los teólogos latinoamericanos*”. En este número, LB publica un artículo bajo el nombre de: “*Salvación en Jesucristo y proceso de liberación*”: 375-388.

<sup>74</sup> L. BOFF, *Teólogos Pertencem...*, a. c., 69.

<sup>75</sup> Cf. *Ibid.*, 70. En esta página LB ofrece testimonios sobre la personalidad y la fe de teólogos como J. B. Metz y H. Küng. El autor se refiere a Küng como una persona de gran amor a la Iglesia. Acababa de publicarse el controvertido libro de H. Küng sobre la infalibilidad.

<sup>76</sup> Sobre la represión a la Iglesia de Brasil en la década 1968-1978, Cf. J. B. LIBÂNIO, *Teología de la liberación. Guía didáctica para su estudio* (Santander, 1989) 71 ss. Sobre la estructura social en Brasil, elecciones y cambio político entre los 70 y 80, véase: B. LAMOUNIER, *Dos Anos 70 Aos 80: estrutura social, eleições e mudança política no brasil*, en: E. BALOYRA HERP y R. LÓPEZ-PINTOR (COMPS.), *Iberoamérica en los años 80. Perspectivas de cambio social y político* (Madrid, 1982) 63-73. Y también: D. V. FLEISCHER, *Da ‘Distensão’ à ‘abertura’ à evolução sócio-política do Brasil na década de 80*, en: *Ibid.*, 47-61. En las páginas 59-61 abundante bibliografía sobre la situación socio-política en Brasil.

(1893-1983)<sup>77</sup>. LB percibe en *Alceu Amoroso Lima* “una encarnación excepcionalmente afortunada del ideal cristiano de pensador e intelectual y de su misión en la actual sociedad de clases”<sup>78</sup>. Alceu Amoroso fue abogado, presidente de empresa, escritor, catedrático de literatura, presidente de la Junta Nacional de Acción Católica en Brasil y el intelectual que con más fuerza se opuso y criticó la arbitrariedad que se instaló en el Brasil con la ascensión de los militares al poder del Estado a partir de 1964. Converso al catolicismo, gran buscador de la verdad y admirado por LB, el testimonio y la admiración del teólogo por *Tristão de Athayde* tiene mucho que ver con sus lecturas de filósofo y teólogo *amateur* y con la celebración tempranera de la Eucaristía, siendo el fraile menor franciscano un joven estudiante de teología: “es una de las inteligencias, por cierto, más completas de este país en lo que llevamos de siglo XX, y uno de los nombres más conocidos en América Latina”<sup>79</sup>. A este amigo y maestro dedica LB su libro *Paixão de Cristo-Paixão do mundo...*: “Al amigo y maestro Alceu Amoroso Lima, por su testimonio profético”<sup>80</sup>. Algunos autores hacen referencia a la gran inteligencia y a las extraordinarias aportaciones de este pensador a la cultura brasileña. Por ejemplo, Joseph Folliet, uno de los católicos más representativos de la Francia de los años setenta, en su obra *El Catolicismo mundial hoy*, hace alusión explícita a este significativo pensador como muy representativo del espíritu de síntesis de la diversidad que habita en la cuenca del Amazonas y Frei Betto se refiere a Tristão de Athaide como a una de las personalidades que le ayudaron a descubrir la dimensión liberadora de la fe.

### Las huellas de una página dolorosa en el hogar eclesial: el caso Boff (1985-1992)

A LB no le gusta recordar estas páginas dolorosas en su vida: “Cuando las recuerdo vuelvo a sufrir”. No obstante, considera que el caso es más que una cuestión personal, ya que está por medio la TdL, el pensamiento crítico, los derechos humanos en la Iglesia y la libertad de expresión. Por eso, no tiene inconveniente en recordar los hechos. Los hechos comienzan ya en el año 1975 con un intercambio de cartas entre la Congregación para la doctrina de la Fe y el teólogo. Los primeros problemas surgían por la publicación de *Jesús Cristo Libertador* en 1972, cuando LB tenía sólo 34 años. Por estas fechas, entre 1970 y 1973, años de actividad académica, impartió clases en calidad de profesor titular de Teología Fundamental, Sistemática y Ecumenismo, en el Instituto Filosófico y Teológico Franciscano de Petrópolis. En esta misma ciudad enseñaba teología espiritual en el Centro de Estudios Franciscanos y Pastorales para América Latina (CEFEPAL). Y mientras, surgían los primeros conflictos con la CDF. Las cuestiones a clarificar eran la conciencia de Jesús sobre su muerte y la resurrección del Señor. Es el mismo LB quien relata la polémica suscitada por su obra en la REB que él dirigía desde 1972. En el editorial, confesaba que el capítulo décimo de su *Jesús Cristo Libertador*<sup>81</sup> había provocado gran escándalo, pues se le había acusado de negar la fe de Calcedonia. Para demostrar la falsedad de sus acusaciones, reproducía el capítulo décimo<sup>82</sup>.

En 1979 monseñor Lorscheider, presidente de la Conferencia Episcopal Brasileña, en una entrevista con el Papa, con motivo de la preparación del viaje de éste a Brasil, le entrega una carta en la que el

<sup>77</sup> Para la biografía de A. Amoroso Lima, ver: ECLS, 237-238.

<sup>78</sup> *Ibid.*, 237. El autor cita aquí, sin página, el libro de DOM EPAMINONDAS DE ARAUJO, *O leigo na Igreja. Um precursor do Vaticano II: Alceu Amoroso Lima* (Petrópolis, 1971).

<sup>79</sup> *Ibid.*, 240.

<sup>80</sup> (Petrópolis, 1978) Trad. esp.: *Pasión de Cristo, pasión del mundo. Hechos, interpretaciones y significado. Ayer y hoy* (Santander, 1980<sup>2</sup>) 5.

<sup>81</sup> L. BOFF, *Jesús Cristo Libertador. Ensaio de Cristologia Crítica para o nosso Tempo* (Petrópolis, 1972). El libro está dedicado: “Aos meus ouvintes no Rio e em Petrópolis e a todos aqueles que buscam o Cristo com o coração sincero”: pág., 4.

<sup>82</sup> L. BOFF, *Jesús Cristo, Verdadeiro Deus e Verdadeiro Homen*, REB, 32 (1972) 515-539. El título del capítulo X de la obra se ha convertido en un “slogan” para la teología moderna europea. Es tal vez una de las expresiones contemporáneas más bellas sobre Cristo y de las más citadas en tratados de Cristología: “Humano assim só pode ser Deus mesmo! Jesus, o homem que é Deus”: pgs. 193-220. El apartado a Calcedonia en el capítulo se titula: “Calcedônia: uma fórmula de reconciliação entre a dualidade e a unidade”: pgs. 204-215.

teólogo LB afirmaba que su trabajo teológico estaba unido a los trabajos de la Iglesia, que la Conferencia Episcopal confiaba en su trabajo y que así lo habían expresado los obispos. Ciertamente, entre 1970 y 1983 el teólogo fue asesor teológico de la Conferencia de los Obispos de Brasil (CNBB) y del Instituto Nacional de Pastoral (INP). Hasta 1982 asesoró a la Confederación Latinoamericana de Religiosos (CLAR) en Bogotá (Colombia). Por su parte, con el deseo de superar todos los conflictos con Roma y de continuar unido a la Iglesia en Brasil, LB prometía, entonces, para el futuro, hacer una clara distinción entre lo que eran hipótesis teológicas y lo que era doctrina común de la Iglesia, para no confundir a los fieles.

### **Iglesia: carisma y poder**

Unos años después, en 1984, de nuevo surgían conflictos con su libro *“Iglesia: carisma y poder”*<sup>83</sup>. El libro había suscitado anteriormente una significativa polémica<sup>84</sup> y ahora, dado el gran prestigio y la notable influencia de LB, ya había comenzado todo un proceso en el que se encontraba dividida la Iglesia de todo el Continente. El 24 de marzo, los hermanos Leonardo y Clódovis envían una carta abierta al cardenal Ratzinger, reconociendo ciertos peligros en la TdL y rechazando la mayoría de sus acusaciones<sup>85</sup>. El 14 de mayo de 1984, LB recibía una respuesta del Cardenal Ratzinger<sup>86</sup>. La Congregación romana no actuaba de oficio, sino respondiendo a una petición del propio LB. Él tomó la iniciativa de enviar a la Congregación la respuesta a la que la Comisión Archidiocesana para la Doctrina de la Fe de Río de Janeiro había hecho, criticando su libro, *Iglesia: Carisma y Poder*: *“Usted declaraba entonces que aquella crítica contenía graves errores de lectura e interpretación que Vd. no podía aceptar”*. ratio formalis de la Teología es la fe, no las nuevas humanidades ni las situaciones históricas concretas). La segunda parte contiene observaciones de detalle, aunque substanciales, sobre la dicotomía entre la figura histórica de la Iglesia y la Iglesia de Cristo, ampliamente desarrollada por Boff.

Continuando con el relato de los hechos, el teólogo brasileño tiene una entrevista, con el Cardenal Ratzinger, el siete de septiembre de 1984. Unos días antes, el seis de agosto<sup>87</sup> del mismo año, había

<sup>83</sup> Original brasileño: *Igreja: Carisma e Poder. Ensaio de Eclesiologia Militante* (Petrópolis 1981). LB confiesa, respecto a la *“Teología de la Ecclesia”*, que: *“En los días del concilio Vaticano II descubri la Iglesia como sacramento y misterio. (...) La Iglesia es carisma y poder (no carisma o poder) como titulé el libro que, en 1984, me llevó a sentarme en el mismo banquillo de la ex-Santa Inquisición en el que anteriormente se había sentado Galileo Galilei y Giordano Bruno. El escándalo vino dado por el hecho de haber insistido en la tesis de que sólo es sana la relación que parte del carisma y va hacia el poder. Lo contrario –del poder al carisma- ocasiona una patología (...) que ha producido mártires entre los propios cristianos: los portadores del carisma, que son los profetas, los místicos, los artistas y los creadores de nuevas palabras y nuevos gestos. (...) Ahora bien, si sabe articular el polo cristológico (institución) con el polo pneumatológico (carisma), lo petrino (lo instituido) con lo paulino (lo instituyente), la Iglesia podrá ser sacramento, es decir, signo de la obra de Dios en la historia”*: L. BOFF, SSN, 212-213. Para críticas respecto al libro, véanse, entre otros: B. KLOPPENBURG, *Communio* 2 (1982) 126-147; *Vida Nueva* 1472-1473 (1985) 52 ss; GIB, 22-34; H. COX, *The Silencing of Leonardo Boff. The Vatican and the Future of World Christianity* (Londres, 1989); D. FLANAGAN, *Two Visions of Church: The Boff-Ratzinger Encounter*, *Doctrine and Life* 40 (1990) 517-520.

<sup>84</sup> Para la historia de la polémica y de la controversia, ver, entre otros, un informe del propio autor: L. BOFF, *Datos básicos de mi llamada a Roma*, en: *Misión Abierta* 1 (1985) 9-30. En estas páginas se incluye la carta de Ratzinger a LB. Y también: B. FORCANO, *Leonardo Boff... o. c.*, 163-183. Véase también un trabajo más reciente de B. FORCANO, bajo el título: *“Conciencia contra Inquisición”* en: *El Evangelio como horizonte. Disidencia evangélica*, Tom. II (Madrid, 1999) 325-339. Recuérdese la polémica con su maestro B. Kloppenburg. El semanario español *Vida Nueva* se hizo eco de la polémica. *Vida Nueva* recoge el artículo sobre la TdL del prefecto de la CDF que había sido dado a conocer por la publicación italiana *30 Giorni*: cf. *Vida Nueva* 1.421 (1984) 36. Sobre la *Respuesta de los hermanos Boff al cardenal Ratzinger*, véase también: *Vida Nueva* 1.433 (1984) 37.

<sup>85</sup> Publicada en el diario *Folha São Paulo* (24 de marzo de 1984) y reproducido, en italiano, en: *Il Regno* 504 (1984) 220-223.

<sup>86</sup> Para el texto completo, véase: *Misión Abierta* 1 (1985) 9-13.

<sup>87</sup> Para un estudio con detalles de fechas y acontecimientos, entre otros muchos lugares, vease: M. ALCALÁ, *Instrucción vaticana sobre la teología de la liberación. Observaciones generales para una lectura crítica*: *Revista de Fomento Social* 39 (1984) 365-371.



salido a la luz la Instrucción de la Congregación para la Doctrina de la fe sobre “*Algunos aspectos de la teología de la liberación*”<sup>88</sup>. El quince de mayo de 1985, LB recibía una segunda carta del Cardenal Ratzinger con nuevas observaciones<sup>89</sup>. LB aceptó el silencio obsequioso. Fue a Roma como teólogo católico y regresó con el deseo y la esperanza de continuar su ministerio de reflexión teológica dentro del caminar de la Iglesia en Brasil: “*Fui a Roma como teólogo católico. Regresé como teólogo católico. Espero poder continuar mi ministerio de reflexión dentro del caminar de nuestra Iglesia, en una comunión abierta a todos...*”.

### El silencio obsequioso

El “*silencio obsequioso*” o “*silencio expiatorio*”<sup>90</sup> exigido a LB, y la publicación de la *Instrucción*, movieron a una parte del episcopado brasileño a la búsqueda de caminos eficaces para hacer llegar su voz al Papa y al Vaticano. Consiguieron que, en su visita *ad limina*, en marzo de 1980, el Papa Juan Pablo II recibiera por tres días a una comisión representativa de los mismos. Juan Pablo II pidió que se levantase el castigo a LB<sup>91</sup>. Y, pocos días después, el 22 de marzo, la CDF publicó una nueva instrucción titulada *Sobre libertad cristiana y liberación*<sup>92</sup>. En ésta se observa una perspectiva más positiva. Pero, LB, en 1985, es destituido de la *Revista Eclesiástica Brasileña* y alejado de la dirección de la editorial *Vozes*<sup>93</sup>. Los obispos brasileños se molestaron por el procedimiento, pues no se les tomó en cuenta, siendo LB uno de sus teólogos oficiales<sup>94</sup>. La presión y las quejas contra LB y la TdL suscitaron una intensa y numerosa cadena de solidaridad, no sólo en el tercer mundo y en los medios de comunicación social, sino también por parte de los mejores teólogos latinoamericanos, europeos y estadounidenses<sup>95</sup>. Estudiosos como Ellacuría quien,

<sup>88</sup> La publicación de la SCDF, se denomina *Instrucción sobre algunos aspectos de la teología de la liberación*, con fecha del 6 de agosto de 1984. El silencio impuesto a LB ocurría un mes después.

<sup>89</sup> CDF, Notificación sobre el libro “Iglesia, Carisma y Poder. Ensayos de eclesiología militante”, del P. Leonardo Boff, ofm, en AA.VV, *Teología de la liberación. Análisis y confrontación hasta “Libertatis nuntius”* (Bogotá, 1986) 886-890.

<sup>90</sup> Veamos la versión del Cardenal Ratzinger: En Alemania se habló de “*silencio expiatorio*”. Según el Cardenal Ratzinger esta expresión “*silencio expiatorio*” se inventó allí. “*Nosotros, solamente les dijimos –se refiere al caso L. Boff y a otros teólogos– que no hablaran de este tema durante un año, y que lo dedicaran a la reflexión, y suspendieran sus viajes por el mundo. Bueno, siempre se puede discutir si eso estuvo bien o no, pero visto con objetividad, invitar a alguien a reflexionar sobre un planteamiento difícil, no estaba mal hecho. Seguro que a cualquiera de nosotros nos vendría muy bien que alguien nos dijera: ‘bueno, déjalo todo, no sigas hablando de eso, no publiques con tanta agitación y procura reposarlo todo en tu interior’. Yo no querría polemizar más sobre la bondad de esa medida. Boff, en todo caso, podía seguir dando clases, pero ese año dejó de hacerlo. Lo único que se le pidió que hiciera fue que durante un año dejara de tratar ese tema en sus conferencias y publicaciones. Algo semejante a lo que Pablo VI hiciera con Küng, a quien invitó a no publicar, sino a meditar sobre la infalibilidad durante un tiempo”*: C. J. RATZINGER, *La sal de la tierra. Cristianismo e Iglesia Católica ante el nuevo milenio. Una conversación con Peter Seewald* (Madrid, 1997<sup>2</sup>) 102.

<sup>91</sup> El Cardenal Ratzinger admite que, él mismo, en alguna polémica personal reaccionó con dureza: Cf. *Ibid.*, 101.

<sup>92</sup> Para un análisis de los documentos: cf. entre otros, I. CAMACHO, *Teología de la liberación y papel de la Iglesia en el mundo moderno*: Revista de Fomento Social 39 (1984) 381-395.

<sup>93</sup> “*Me impusieron un estatuto especial, ajeno a las normas del derecho canónico, obligándome a someter todo escrito mío a una doble censura previa, una interna de la Orden Franciscana y otra del obispo a quien compete dar el imprimátur. He aceptado todo y a todo me he sometido*”. M. ALCALÁ, *Instrucción vaticana sobre...*, a. c., 187. Se recoge, en la obra citada, un comunicado publicado en El País (3 de Julio de 1992), bajo el título: “*Las razones de mi renuncia al sacerdocio*”.

<sup>94</sup> Cf., R. OLIVEROS, *Historia de la teología de...*, o. c., 45. El 10 de julio de ese mismo año, el cardenal A. Losrcheider en el “88 *Katholikentag*” (Jornadas católicas de Múnich) hizo una prudente defensa pública de la TdL. Véase, *Orientierung* 48 (1984) 149-151.

<sup>95</sup> El 17 de junio, los teólogos de la revista *Concilium* hacen pública una declaración en defensa de la TdL y expresan su rechazo al proceso contra ella. Cf. *Vida Nueva* 1.435 (30 de junio de 1984) 34-35. El mismo LB en su informe *Datos básicos de mi llamada a Roma*, 20, entre las lecciones a extraer de este acontecimiento destaca que “*pude sentir una inmensa corriente de solidaridad de millares de cristianos de todo el país, desde obispos hasta simples miembros de comunidades eclesiales de base, así como de muchas partes del mundo, desde Polonia hasta Nueva Zelanda*”. En el mismo número de *Misión Abierta* en el que se contiene la Carta del Cardenal Ratzinger y el informe de LB, hay tres trabajos teológicos de adhesión a LB sobre la instrucción romana a la que nos estamos refiriendo, a saber: un estudio de I.

por esta época, funda la *Revista Latinoamericana de Teología* de la que LB será miembro del Comité de Dirección desde los comienzos de la publicación; Congar, Rahner Häring, H. Cox, Chenu, Faus, Metz, Schillebeeckx..., se solidarizaron con esta forma de hacer teología o con algunos aspectos del debate eclesiológico sobre el caso Boff, lo mismo que el Cardenal W. Kasper<sup>96</sup>.

LB debería haber estado presente en España entre los días 14 y 16 de octubre de 1985 para asistir, como ponente, al Simposio de Teología Trinitaria organizado por el Secretariado Trinitario en Salamanca. El tema que tenía interés en desarrollar era: *Dios en el proceso de la teología de la liberación*. N. Silanes, quien mantenía contactos frecuentes con LB, confiesa la imposibilidad de contar con el teólogo brasileño “*debido al silencio que le fue impuesto de Roma*”<sup>97</sup>.

Lo que parecía culminar el proceso fue la carta que Juan Pablo II dirigió a los obispos del Brasil a raíz de la reunión de tres días en que pudieron intercambiar y profundizar puntos de vista sobre el trabajo pastoral y teológico. En abril de 1986, el cardenal Gantin llevó la carta de Juan Pablo II al episcopado brasileño, en la que afirmaba: “*La teología de la liberación no sólo es conveniente, sino útil y necesaria*”<sup>98</sup>.

El día 3 de marzo de 1988, el mismo año en que publica “*O caminhar da Igreja com os oprimidos*”, era detenido por la policía. Aunque LB nunca recuerda, en sus retazos autobiográficos, este acontecimiento, sin embargo fue público y publicado. El titular de la noticia reza así: “*Leonardo Boff detenido por la policía de Petrópolis*”. El teólogo trataba de evitar, con su fuerza moral y con su autoridad de líder de la Iglesia Católica, el desalojo de un grupo de personas que habían tomado posesión de unos terrenos privados con motivo de las recientes inundaciones en Petrópolis<sup>99</sup>. El título de la obra teológica no había surgido del laboratorio del teólogo. Había nacido de la gracia de una presencia.

Pero el cambio de dirección en su vida ya era inevitable. Y en 1992, a sus 54 años, después de 24 de docencia, anuncia, en carta pública, las razones por las que dejaba el sacerdocio y la orden franciscana: “*Dejo el ministerio presbiteral, pero no la Iglesia. Me alejo de la Orden Franciscana, pero no del sueño tierno y fraterno de San Francisco de Asís*”<sup>100</sup>.

Autores como C. O'Donnell y S. Pié-Ninot reconocen que el pensamiento boffiano constituye un desafío para toda la Iglesia<sup>101</sup> y perciben algunas críticas de irracionalismo contra la TdL por la

ELLACURÍA, bajo el título, *Estudio teológico pastoral* (79-99); otro trabajo de E. SCHILLEBEECKX, muy breve, bajo el título *Una óptica equivocada* (100-102) y un tercero de Mons. P. CASALDÁLIGA, bajo el título: *Hace el juego a los poderes del dinero y de la dominación*: cf. *Misión Abierta* 1 (1985) 103-105. Y también: H. COX, *Te Silencing of Leonardo Boff* (Meyer Stone, 1998).

<sup>96</sup> C. W. KASPER, *Uma resposta amigavel ao Cardeal Ratzinger sobre a Igreja*, *Revista de cultura teológica*, Tom. 9, 37 (2001) 103-114. En este artículo W. Kasper relata aspectos del debate entre el Cardenal Ratzinger y él sobre la relación entre la Iglesia Universal y las Iglesias locales. El Cardenal Kasper está muy cerca de las posiciones de LB y toma una postura crítica contra las posiciones de Ratzinger. Para las referencias a los otros teólogos: *Passim*. Para las referencias concretas de los otros autores, cf. J. M. VAZQUEZ CARBALLO, *o.c.*

<sup>97</sup> N. SILANES, *Presentación*, en: *Semanas de Estudios Trinitarios, El Dios de la teología de la liberación* (Salamanca, 1990) 9.

<sup>98</sup> *Carta de Juan Pablo II a la CNBB (Conferencia Nacional del Episcopado Brasileño, 9 de abril de 1986)*: *Vida Nueva* 1528 (1986) 33-37. En esta carta el Papa le encomienda al episcopado la tarea de difundir la Teología de la Liberación y cuidar de su pureza. El Papa había mostrado en diversas ocasiones, con anterioridad, su apoyo a la TdL, por ejemplo: “*Es necesario insertar la liberación en toda la realidad contemporánea de la vida humana*”: J. Pablo II, discurso del 21.2.1979 en Roma.

<sup>99</sup> Cf. *Leonardo Boff detenido por la policía de Petrópolis*: *Ecclesia* 2.374 (1988) 17.

<sup>100</sup> J. J. TAMAYO, *L. Boff. Ecología...*, *o. c.*, 185.

<sup>101</sup> C. O' DONNELL y S. PIÉ-NINOT, *Diccionario de Eclesiología...*, *o. c.*, 111.

acusación, no suficientemente argumentada, de falta de fundamentación filosófica; acusaciones vertidas, sobre todo, por el cardenal J. Ratzinger y que ellos califican de “exageradas”<sup>102</sup>.

### **Las huellas de un nuevo camino. El hogar actual, 1992...**

En junio de 1992 dejó de ejercer oficialmente el sacerdocio: *“presionado por el control eclesial que me impedía trabajar, cambié para continuar en lo mismo: renuncié al magisterio presbiteral y me autopromoví como seglar”*<sup>103</sup>. Confiesa que ha sufrido mucho. Habla de sufrimientos psicológicos y teológicos. De luchas e incomprensiones. Pero también de sufrimiento físico. En la década de los noventa, tiene serios problemas de salud. Los sufrimientos espirituales se entremezclan con los psíquicos y físicos. De hecho, su libro *Ecología, mundialização, espiritualidade. A emergência de um novo paradigma*, publicado en 1993, contiene la siguiente dedicatoria: *“Para Pedro y Betto, Marcia y Clotilde porque en mis tribulaciones fueron verdaderamente hermanos y hermanas”*<sup>104</sup>. A pesar de los sufrimientos, LB *“se siente bien”* en la compañía de san Francisco de Asís y en la de Jesús que era también laico, así como al lado de frei Betto (...) *“y (...) de tantos hombres y mujeres que reinventan la sacralidad a partir de la cotidianidad del amor, del compartir y del cuidado de la vida, de la lucha por el derecho y por la justicia”*. Sin embargo, en una entrevista publicada en 1997<sup>105</sup>, LB manifiesta su nostalgia y añoranza, con respecto a su vida anterior, por la liturgia, el carácter simbólico de las celebraciones, del canto gregoriano...: *“En Petrópolis, durante veinte años, a las 10 horas, yo celebraba la misa de los ‘canarinhos’ (los pequeños cantores de Petrópolis), en latín con aquel coro extraordinario, uno de los mejores del país, con una melodía fantástica, propia de las grandes partituras de la música sacra. Siempre celebraba esa misa que era radiada, y siento falta de ello”*.

### **Marcia Miranda**

En 1993 contrajo matrimonio [?] <sup>106</sup> con Marcia Miranda, madre de seis hijos. Desde entonces alternaba su vida familiar y sus compromisos pastorales, con la enseñanza de Ética, Filosofía de la Religión y Ecología en la Universidad del Estado de Río de Janeiro (UERJ). En la actualidad, es profesor emérito de la citada Universidad.

Su situación actual en la Iglesia, como podemos deducir de lo anteriormente expuesto, es irregular, aunque él confiesa su pertenencia a la Iglesia Católica: *“Seguiré siendo católico aunque me rompan la etiqueta”*. Continúa ejerciendo el sacerdocio *“sui generis”* y no tiene la secularización oficial de Roma. Ha unido su vida con Marcia y afirma que la sustancia del matrimonio es el amor <sup>107</sup>. A

<sup>102</sup> *Ibid.*, 1035.

<sup>103</sup> L. BOFF y F. BETTO, *Mística y espiritualidad...*, o. c., 141. Autobiografía. Y también: *“Depois de duas imposições de ‘silêncio obsequioso’, crescia a estratégia de controlo e perseguição a toda a minha actividade. E, como o teólogo só dispõe da palavra, falada ou escrita, não me era dada outra saída. Foi então que disse: vou mudar para continuar o mesmo. Autopromovo-me de padre para leigo e assim continuarei com a liberdade indispensável à minha missão de teólogo”*: Reflexão Cristã, 13 (2000) 8.

<sup>104</sup> L. BOFF, *Ecología, mundialização, espiritualidade. A emergência de um novo paradigma*, (São Paulo, 1993) 7.

<sup>105</sup> B. FORCANO, *Leonardo Boff...*, o. c., 227-259.

<sup>106</sup> *“Tuve la audacia de casarme con una mujer que ya tenía seis hijos. Una mujer que me acompañaba en mi trabajo, muy comprometida en la lucha de las favelas, de los derechos humanos. Procede de una familia burguesa y se convirtió a esa causa a partir de la teología y de los pobres. Y yo vi que el matrimonio, que la vida a dos, era también casarme con un proyecto, casarme con el sueño de una vida que mezclas y unes. Y también me encargué de su familia”*, B. FORCANO, *Leonardo Boff...*, o. c., 246. Los biógrafos más recientes utilizan esta expresión para referirse a la unión de LB con Marcia: *“contrajo matrimonio”*: J. MORA GALIANA, *Leonardo Boff...*, o. c., 147. Y también, SINNER, 72: *“Im Frühjahr 1993 heiratete er seine langjährige Mitarbeiterin Marcia Miranda”*. Más recientemente, con fecha del 22/10/05, LB habla de *“mi compañera Marcia”*: <http://servicios.koinonia.org/boff/articulo.php?num=117>.

<sup>107</sup> En su visita en el año 2000 a Portugal, un periodista le pregunta si el brillo de sus ojos se debe a su reciente boda, a lo que LB responde: *“Admito que sim. Já lá diz a Bíblia que, quando temos alguém para nos amparar, caminhamos com mais segurança. Se estamos sós, ninguém nos levanta quando caímos”*. Interrogado sobre el hecho de si Roma aprobó esta boda, responde: *“Como sabe, os ministros do casamento são os noivos, sobretudo quando há amor entre eles e isso fundamenta a substância do casamento”*: Reflexão Cristã, o. c., 7.

Marcia dedica muchos de sus libros y dos de los más recientes; ella inspiró alguno de ellos y la considera como verdadera coautora, compañera y colaboradora. Siendo ya profesor emérito, continúa escribiendo con aliento incansable, imparte conferencias, acompaña grupos de base y confiesa, con naturalidad, que se siente en la teología como en su casa.

### La Virgen de Guadalupe

Devoto de María, y en especial de la advocación de la Virgen de Guadalupe, en México, por quien siente un especial afecto y cariño<sup>108</sup>, considera que la devoción a la Señora podría generar nuevos modelos de evangelización en América Latina porque “nos lanza un reto que nosotros, cristianos, no hemos tomado bastante en serio”: *...la Virgen de Guadalupe asume la cultura náhuatl, los símbolos de la mujer náhuatl. La Virgen se muestra con la tez mestiza de los mexicanos y demanda del obispo la construcción de un santuario (...) por aquellos que sufren. La Virgen de Guadalupe es un signo, un símbolo de lo que debería ser la evangelización de América Latina: ni europea, ni blanca, ni dominante, ni colonizadora sino representativa (...). La mujer no ha sido arrojada a los pies del hombre para ser su esclava, ni tampoco a su cabeza para convertirse en su señora, sino colocada a su lado para ser su compañera.*

Es la Virgen morena, que se aparece con un rostro mestizo, como simbolizando el encuentro entre españoles e indígenas, “*aunque privilegiando la aportación de estos últimos, pues se aparece a uno de ellos y asume los símbolos de su cultura*”<sup>109</sup>. Ella, apareciéndose a un indígena marginado (Juan Diego) nos convoca a todos a dejar el centro y a desplazarnos a la periferia. La Iglesia latinoamericana tiene que aprender la lección de Guadalupe, superando una interpretación meramente pietista y eclesiástica<sup>110</sup>.

### BALANCE

He querido relatar la biografía de “*el más popular de los teólogos de la liberación*”<sup>111</sup>. Inserté esta existencia singular en el itinerario personal y teológico del autor, desde una biografía entendida como teología y, al mismo tiempo, desde la comprensión de la teología como biografía. Con frecuencia, a través de algunas referencias autobiográficas, ha sido el propio LB quien narraba su propia historia. Considero que he aportado, a la biografía del autor, un material informativo nuevo y una síntesis original, conforme a la vida singular del propio LB. El esfuerzo de LB por elaborar una teología a partir de la situación de las mayorías desfavorecidas de Brasil y del mundo empobrecido, es difícilmente inteligible si no se conoce ésta “*habitatío*” historiográfica y si no se tiene información acerca de la relación que el propio autor tuvo con su medio<sup>112</sup>. Este es el itinerario biográfico que hemos querido recorrer desde su pensamiento y desde su acción.

El diseño del devenir biográfico de LB lo he realizado desde seis momentos claves en su vida para ayudarnos a comprender sus trabajos teológicos. Imposible referirme a todos ellos. Les remito a sus propias obras y al cap. III de la mía bajo el título “*La sistemática teológica de L. Boff*”. Estos momentos, relatos de acontecimientos biográficos en proceso cronológico nos ofrecen la posibilidad

<sup>108</sup> “Siento un cariño muy grande por la Virgen de Guadalupe, porque nos lanza un desafío que los cristianos no hemos tomado en serio ni hemos asumido totalmente”: SETE, 30.

<sup>109</sup> L. BOFF, *La nueva evangelización. Perspectiva de los oprimidos* (Santander, 1991) 153.

<sup>110</sup> Cf. *Ibid.*, 156. Sobre la figura y devoción a María en Brasil, véase: C. BOFF, *La figura di Maria nella cultura brasiliana* en: AA. VV., *L'immagine teologica di Maria, oggi* (Roma, 1996) 205-270. En este mismo volumen hay interesantes colaboraciones que nos ofrecen una idea panorámica sobre la inculturación de la figura de María en los pueblos eslavos, germanos, africanos, norteamericanos.

<sup>111</sup> P. R. SANTIDRIÁN, *Diccionario breve de pensadores cristianos* (Estella, 1991) 76.

<sup>112</sup> “La cabeza piensa a partir de donde los pies pisan. Para comprender es esencial conocer el lugar social de aquel a quien mira. Vale decir, cómo vive alguien, con quién convive, qué experiencias tiene, en qué trabaja, qué deseos alimenta, cómo asume los dramas de la vida y la muerte y qué esperanzas lo animan. Eso hace de la comprensión siempre una interpretación”: AyG, 11.

de entender mejor la evolución y el itinerario de una personalidad singular<sup>113</sup>: su infancia en el “hogar familiar” y las primeras influencias que marcaron su vida para siempre; su adolescencia en el “hogar franciscano”, etapa que él recuerda con gran cariño y afecto; su juventud sacerdotal y sus estudios en Europa, en el “hogar teológico europeo” y el contacto con grandes maestros que le abren nuevos caminos para la teología; el retorno a Brasil donde, a su regreso de Europa, dedicado a la docencia y en contacto con los distintos grupos de base en aquella Iglesia, se siente especialmente impactado por la pobreza y la miseria al reencontrarse con un “submundo sin hogar” al ver abandonados en su suerte a los niños de la calle; hemos podido estudiar su crisis de comunión con la Iglesia de Roma que aunque la describe como una página dolorosa en su vida la afronta con responsabilidad y coraje. El hogar familiar matrimonial es el comienzo de un nuevo y difícil camino que, aunque “tortuoso”, le trae nueva luz a sus ojos porque, afirma, “quando temos alguém para nos amparar, caminhamos com mais segurança”<sup>114</sup>. Camino que emprende con nostalgia, entre un sueño y un proyecto<sup>115</sup> de futuro lleno de esperanza, y que asume con libertad como un compromiso de continuidad pastoral y teológica.

Por último, una referencia a las claves literarias de interpretación: *las huellas y el hogar*. Dos símbolos muy significativos en la cultura brasileña y teológica. Las “huellas” biográficas son los vestigios, “as pegadas, os rastros”, las marcas impresas en sus alumnos y oyentes, las holladuras que, con el paso del tiempo, va dejando la existencia en la realidad tras el caminar de la vida. “El hogar”, espacio peculiar que, cargado de una nostalgia muy especial en la cultura brasileña, es el lugar donde se hace el fuego (“lar”) pero es también la casa o el domicilio y, en sentido figurado, representa la patria, la vida en familia, y sobre todo, la memoria de la infancia que emerge virgen en la juventud como “morriña” e incluso, como “saudade”, como una realidad próxima a la angustia pero diferente de ella<sup>116</sup>. El hogar es también la *casa común*, el “ethos”, el Planeta Tierra que “construye el hábitat humano, personal y socialmente”. Para nuestro autor, “huellas” y “hogar” son metáforas sacramentales que hablan, que poseen un interior y un corazón: “Son señales que contienen, exhiben, rememoran, visualizan y comunican otra realidad diversa de ellas, pero presente en ellas”. La patria, el terruño que nos vio nacer, la ciudad natal: “la casa paterna, que es más que un edificio de piedras. (...) El pensamiento sacramental hace que los caminos que andamos, las montañas que vemos, los ríos que bañan nuestras costas, las casas que habitan nuestros vecinos, las personas que crean nuestra convivencia, no sean simplemente personas, casas, ríos, montañas y caminos como otros del mundo entero”<sup>117</sup>.

El pensamiento sacramental de LB, está profundamente marcado por su trayectoria biográfica y es incomprensible sin ella. Después de este primer encuentro con el teólogo y su teología podremos sintonizar mejor con su obra y con todo lo que su producción teológica representa. En este ámbito es desde donde hay que ver e interpretar la obra escrita de LB. Porque LB es todo un símbolo de la

<sup>113</sup> A este respecto, afirma J. J. Tamayo: “El itinerario intelectual del teólogo brasileiro Leonardo Boff posee una gran originalidad y creatividad (...) Es un intelectual que rompe esquemas, abre horizontes nuevos y propone alternativas donde parece que no hay más que una sola salida (...)” J. J. TAMAYO, *Leonardo Boff: ética, ecología y liberación*, en: L. BOFF, *Ética mundial: un consenso...*, o. c., 7-8.

<sup>114</sup> Reflexão Cristã, 13 (2000) 7.

<sup>115</sup> Cf. B. FORCANO, *Leonardo Boff...*, o. c., 246.

<sup>116</sup> Se trata de un sentimiento que desde los Cancioneros medievales aparece en la literatura galaico-portuguesa y que, pasando por diversas denominaciones, cristalizará en “saudade”: “...resulta moi difícil de precisar na súa fasquia e de acoutar no seu alcance. Etimológicamente -isto resulta hoxe case seguro- remite á soidade; semánticamente esta soidade comporta sempre ausencia dalgún ser -persoa ou cousa- moi querido. Trátase, logo, dunha soidade causada pola ausencia de algo intimamente vinculado coa vivencia, a felicidade ou a realización do suxeito. Tense saudade do amigo ausente, da terra lonxá, da familia que agarda... Realidades alonxadas, pero vivas e instantes: enchendo a memoria e suscitando a arela e o desexo. Resulta así unha ausencia moi presente: ausencia física no modo da presenza intencional. Ausencia presente. Presencia ausente”: A. TORRES QUEIRUGA, *A saudade na confrontación do pensamento moderno*, Grial 95 (1997) 26. Para más informacións, entre otros: R. PIÑEIRO, *Filosofía da saudade* (Vigo, 1984).

<sup>117</sup> *Ibid.*, 31.

TdL: “este teólogo brasileño representa todo lo que la teología de la liberación ha tenido que pagar para que fuera conocida, vivida y llevada a la práctica en América latina”<sup>118</sup>.

LB realizará en su vida y en su pensamiento una maravillosa síntesis de éstas anteriores afirmaciones: levantando acta de todo lo que acontecía y acontece en la historia cotidiana de su pueblo, no sólo como teólogo, sino también como periodista, reportero y relator de la vida política y social, convierte la teología en una ciencia primordial. Todo tiene que ver con la fe y la teología: los sueños heridos, los profesores, los sindicalistas, las comunidades de base, las causas populares, la educación, la vivienda, la reforma agraria, los conflictos nacionalistas... y todo aquello que contribuye a mantener vivo “el vigor de nuestros deseos” porque lo que importa es “*não esmorecer*” para hacer de la espiritualidad “*un camino de transformación*”.

El espíritu inquieto de éste teólogo brasileño hizo posible que sea considerado, por algunos, como “*un profeta de los tiempos modernos*”.

Conocer, estudiar, “biografiar” a LB, percibir y sentir la pasión de su fe y de sus convicciones, es para muchos un verdadero privilegio. Para mí ha sido una experiencia gratificante y testimonial aunque dolorosa por el esfuerzo y por los propios procesos existenciales del autor. Sin embargo siempre pueden seguir resonando en nuestras mentes y corazones las bellas expresiones teológicas que se funden en perfecta armonía mística y política: *el encuentro con Dios en los pobres y la posibilidad de ser contemplativos en la liberación*.

## BIBLIOGRAFÍA

### 1. Del autor:

L. BOFF, *Jesús Cristo Libertador*, Vozes, Petrópolis 1972 (*Jesucristo Libertador*, Cristiandad, Madrid 1981)

ID., *Minima sacramentalia. Os sacramentos da vida e a vida dos sacramentos*, Vozes, Petrópolis 1975 (*Los sacramentos de la vida*, Sal Terrae, Santander 1977).

ID., *Igreja: Carisma e Poder. Ensaio de Eclesiologia Militante*, Vozes, Petrópolis 1981 (*Iglesia, carisma y poder. Ensayos de ecclesiología militante*, Sal Terrae, Santander, 1982).

ID., *A Santíssima Trindade é a melhor comunidade*, Vozes, Petrópolis 1988 (*La Santísima Trinidad e la mejor comunidad*, Paulinas, Madrid 1992).

ID., *Ética planetaria desde el Gran Sur*, Trotta, Madrid 2001.

### 2. Sobre el autor:

DUTILLEUX, CH., *Je m'explique*, Desclée de Brower, Paris 1996

VAZQUEZ CARBALO, J. MARIO., *Trinidad y sociedad. Implicaciones éticas y sociales en el pensamiento trinitario de Leonardo Boff*, Secretariado Trinitario, Salamanca 2008.

<sup>118</sup> P. R. SANTIDRIÁN, *Diccionario breve de...*, o. c., 76.